

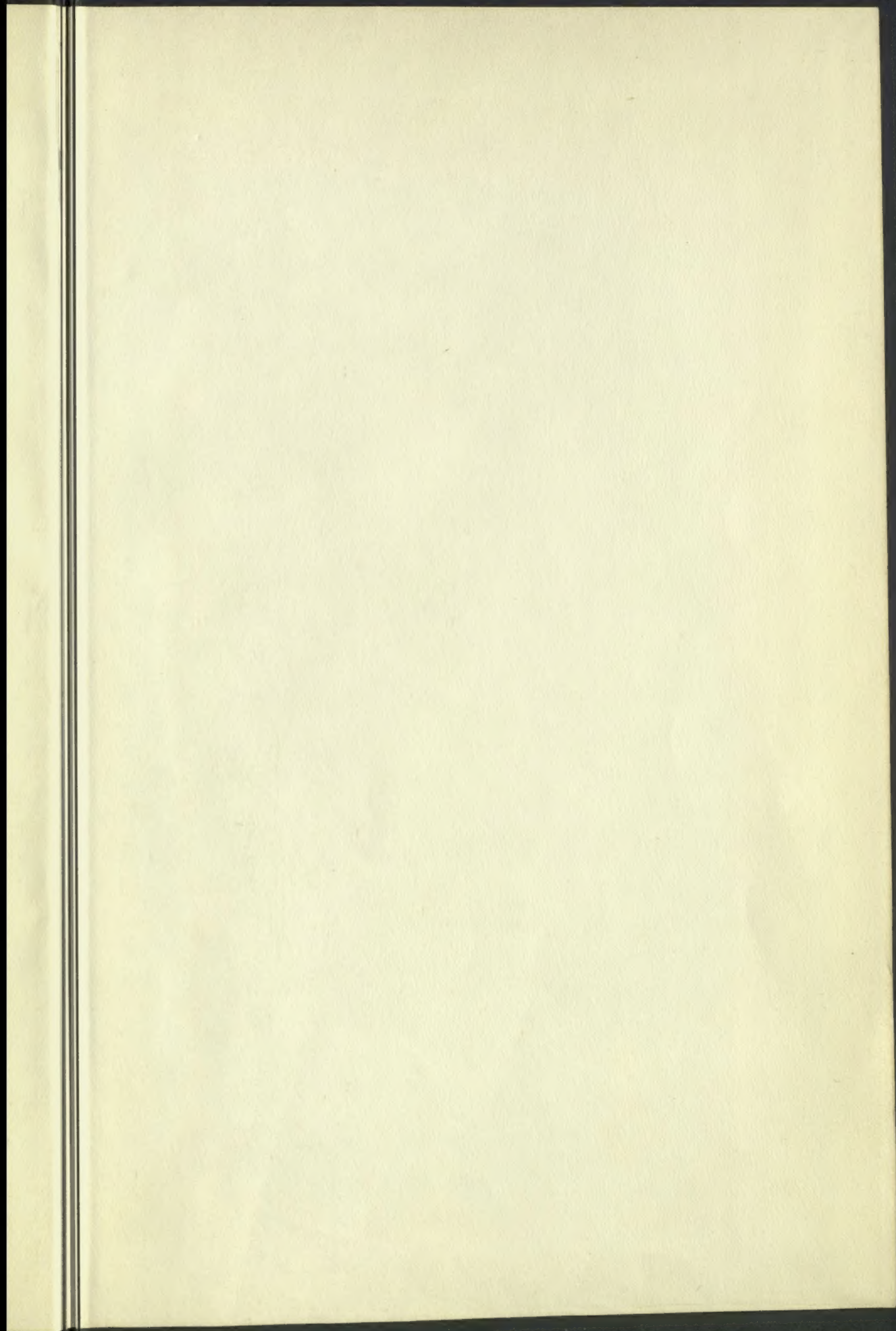


N. MAKHOUL  
BINDERY

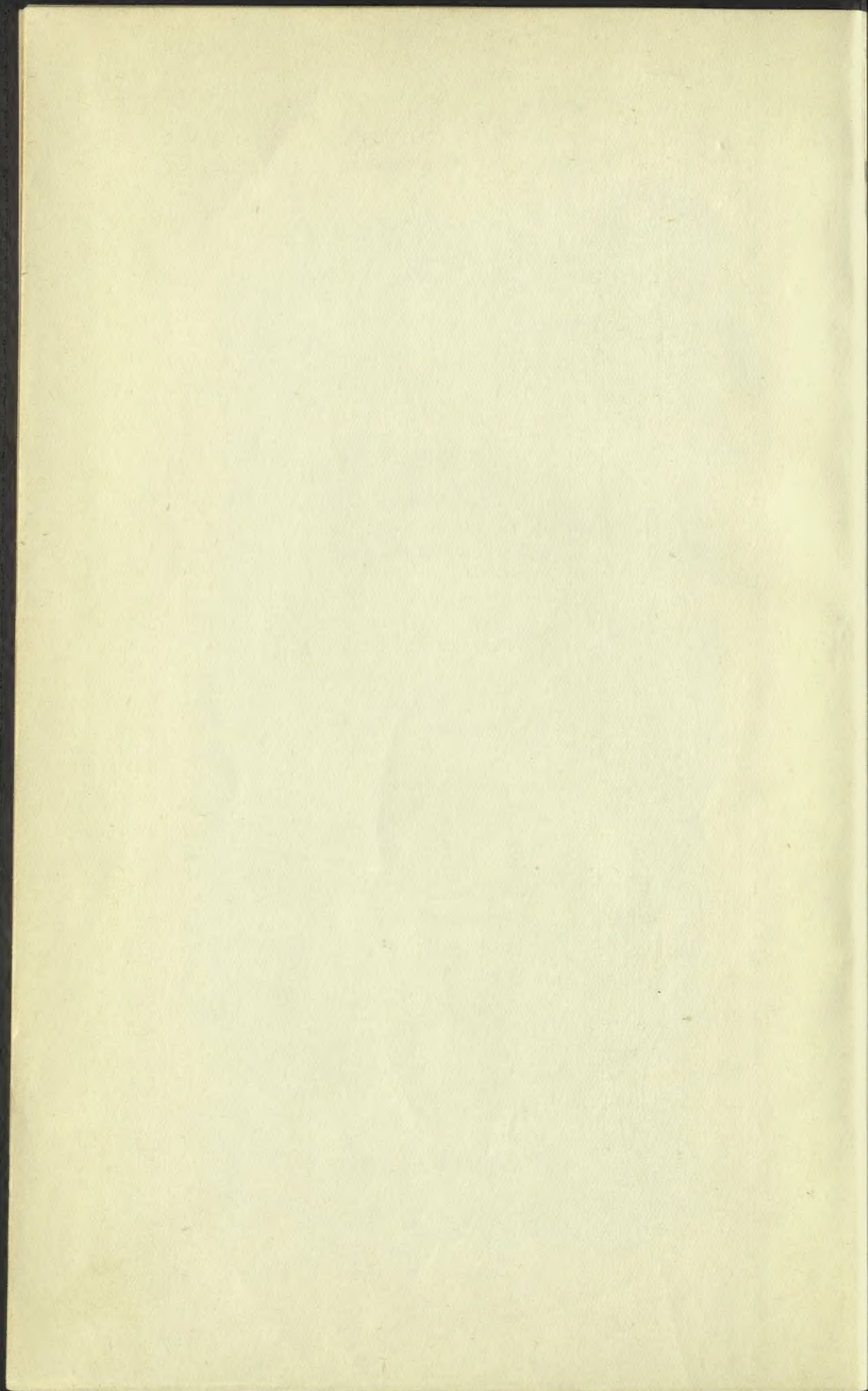
12 APR 1968

HARISSA TEL. 72











09

A.

2

Cut. Nov. 1928



297.09

A99aA

v. 1-2

C.1

# كِتَابُ

اِسْتِزْهَارُ الْاَعْدَاءِ  
اَمْسَا بَرِّ السَّالَامِ

في

الْحَرْبِ وَالسَّيْبِ

تأليف

رفيق بك العظيم

٢-١

المجلد الاول

( في سيرة الخلفاء الراشدين ومن اشتهر في دولتهم )

( وهذا )

( الجزء الاول منه )

« الطبعة الرابعة »

38176

مطبعة هندية بالوينكي بمصر

١٩٢١ - ١٣٤٠

East. Mus. 1928



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي افاض على الانسان من نور العقل ما شرف به على سائر  
 المخلوقات . وجعل التفاضل بالعلم ورقة للبشر آيتها العظمى ( ورفع بعضكم فوق  
 بعض درجات ) فانتشروا في اكناف الارض يبتغون الى ذلك الوسيلة .  
 ويتذرعون الى السبق في مضمار الحياة بالاعمال الجليلة . نشيدوا صروح  
 المدنية فشادوا الممالك . فمنها الوجود ومنها الهالك . وصلى الله على سيدنا محمد  
 اعظم البشر بلا مرء . ومؤسس الشريعة الاسلامية على دعائم الحرية والعدالة  
 والاخاء . الذي دانت لدينه الامم . وتضاءلت دون جليل عمله شواخخ القيم .  
 وعلى آله واصحابه الذين انتصروا للحق فنصروا شريعته الغراء . وخلفائه الذين  
 اهتدوا بسنته خفضت لهم الشعوب لارهابه ولا رياء ( أما بعد ) فان الله  
 سبحانه وتعالى منذ دحا الارض جعلها مضماراً تتسابق فيه الاحياء . وتتبارى  
 فيه الاكفاء . والانسان ابن بجدتها . والسابق في حومتها . كل فريق منه  
 يباري فريقاً . وكل امرئ ينتهج الى المجد طريقاً . فمن استمسك بعروة الجد  
 استعلى . ومن استهل عزيمة النفس ونى واسترخى . فكانت يده في هذه  
 الوجود هي الدنيا . ويد السابق هي العليا . وبعيد الهمة يأبى الادنى . والغضاضة  
 لا يرضاها الا ضعيف الحجي . ومن ثم كانت مراتب الناس في هذا الوجود  
 بنسبة الاعمال . وخلائقهم سبب تفاوت الرجال . فرب شخص بعيد السمعة  
 عظيم كبير . وآخر لا في العير ولا في النفير

ولم ارَ أمثال الرجال تفاوتاً الى الفضل حتى عد ألف بواحد  
 بل رب شخص تقوم به الدولة وتسعد الامة وآخر تهلك به الدولة ويشقى



الناس وانما قامت الدول واتصلت بالشعوب أسباب السعادة بافذاذ كل أمة  
معدودين . وأفراد من الرجال مشهورين . كبرت نفوسهم عن ان تخلد الى الدنيا  
وترضى بالحقير من الشهوات فطمحت بهم الى معالي الامور وانصرفت بهمهمهم  
الى غايات الكمال فنالوا بهذا حياة لا تنفى . وغادروا في الوجود آثاراً لن تذول  
لم يخل من هؤلاء الرجال عصر من العصور ولا دولة من الدول لانهم  
أقطاب العالم الذين تقوم بهم أركانه . ودعامة الوجود الاجتماعي التي يشاد  
عليها بنيانه . وبالنسبة منهم رجال السياسة والحرب الذين رفعوا منار الدول  
ودوخوا ممالك الارض فانهم على قلة عددهم من كل قبيل . وندرتهم في كل  
جيل . لم يخل تاريخ كل أمة من ذكرهم . ولم تمح عن صفحات الوجود آيات  
نفرهم . وللآدم في تخليد ذكر ابطالها هؤلاء مذاهب من العناية تختلف باختلاف  
الازمنة والاقوام وقد بلغ بالاقدمين منهم كالليونان مثلاً ان أنزلوهم منزلة  
الالهة ورفعوا لهم في هياكل العبادة الانصاب واما أهل العصور التمدنة  
فقد افردوا لافرادهم التواريخ تشهد لهم بحمائل الذكر . وشيدوا باسمهم  
الآثار ليبقى مذكوراً بالتعظيم أبد الدهر .

لو تقبنا عن هؤلاء الرجال في تاريخ كل أمة لوجدنا أعظمهم عملاً .  
وأعلامهم كعباً . وأبعدهم هممة رجال الاسلام الذين نبئت أصولهم في منابت الشجر  
والقيصوم . وأظلت فروعهم فارس والترك والصين والغرب وأربا والروم .  
فدانت لهم أعظم دول الارض لذلك العهد واستخضعوا لسلطان حكمهم أشد  
الأمم صولة وأرقاهن قوة ومدينة كالفرس والرومان والغوط وغيرهم .  
ان ممن أشتهر في التاريخ ذكره وعظم في عهده أثره هنبال بطل قرطاجنة  
الشهير الذي ناصب الرومان العداوة على ضخامة سلطانهم ومناعة بنيانهم فاجتاز



اليهم جبال البرنيه بجيوش جراره وجند كشف لينازلهم في صميم بلادهم  
ويستنزل أقيالهم عن منصات مجدهم ومع هذا فإن هو من موسى بن نصير  
ومولاه طارق الذين جاءا من أقصى العربية الى أقصى المغرب فدخلوا ممالك  
هنبال القديمة في افريقيا الشمالية وقطعا بجندهما القليل البالغ اثني عشر ألف  
مقاتل مضيق سبته الى القارة الاوربية ففتح مملكة الاندلس وقضيا على دولة  
الغوط بالدمار . بل أين هو من عبد الرحمن بن عبد الله النافقي الذي اقتحم  
ما وراء البرنيه على عهد الخليفة هشام الاموي وانساح بجيشه القليل في أحشاء  
المملكة الفرنساوية حتى بلغ بواتو وبورغونيا على مسافة ألف ميل من جبل  
طارق فذعرت منه سكان الممالك الاوربية واستجاشت لقتاله وصدته الجنود  
الفرنساوية والكوكون والقوط والجرمان حتى تمكنوا من ارجاع جيشه  
على ادراجه ووقفوا تياره الذي كاد يكتسح الممالك الاوربية بقوة عجيبة  
أين نابليون الذي طبقت شهرته التاريخية الآفاق وعده الاوربيون من  
أشهر القواد في العالم لحروب طويلة اصلاهم نارها . واذاقهم شدة اوارها .  
لم تأت لدولته بفتح جديد . أو خير عتيد . من قتيبة بن مسلم فاتح السند  
وتركستان أو عبد الملك بن مروان الذي تولى منصب الخلافة وقد تنازعها  
أطماع الطامعين . واشترأت الى التحزب والانقسام أعناق المسلمين . فبادر  
الى تلافي الخطب بمبادرة الحكيم واستظهر على الشدائد ببعد النظر والرأى  
فدال صعاب الامور وارغم من خالفه من الناس على الطاعة . ثم بعد ان  
استصفي لنفسه الخلافة وأجرى أمور الملك مجرى السداد والطمانينة اطلق  
للجيوش الاسلامية عنان الفتح والغار جاست خلال الممالك وجابت شطوط  
الحبيذين مرفوعة أعلام الظفر وثقة من نصر الله لها وحفوف عنايته بها



ومع ان هؤلاء الرجال واضرابهم كثير عددهم في الاسلام فان العناية باستقصاء أخبارهم وتبويب تواريخ حياتهم وأفرادها بكتب خاصة تخليداً لذكورهم وتقديراً لقدركل فرد منهم غير متوفرة عند المسلمين . ولا ملتفت اليها عند المؤرخين . اللهم الا ما اوردوه من أخبارهم مبعذراً في بطون التواريخ متفرقا في كتب التراجم التي تكاد الاستفاضة فيها بذكر الرجال تقصر على أرباب القلم دون أرباب السيف

نعم قد عني بعض المؤرخين بأفراد كتب خاصة بتاريخ أفراد من رجال الاسلام كسيرة السلطان محمود الغزنوي وسيرة صلاح الدين وسيرة تيمورلنك الا ان الاخرى ببعض هذه السير ان تسمى كتب أدب لا كتب سير وتاريخ كسيرة السلطان محمود الغزنوي المشهورة بتاريخ العتي وسيرة تيمور المسماة عجائب المقدور لا التزام مؤلفيهما طريق التقفية وتكلفهما السجع الممل للنفوس الخلل بأصول التاريخ وفضلا عن هذا فان في المسادين من رجال السياسة والحرب عدداً غير قليل لو أفردت لكل واحد منهم سيرة خاصة أو أفردوا بتاريخ خاص لكان ذلك ابقى لذكورهم . وأظهر لشهرتهم . وأقرب لتناول أخبارهم التي تكون داعية الاقتداء بهم . والاعتبار بجليل أعمالهم . فان لبعض النفوس ميلاً غريزياً الى حب الشهرة وسلوك مسالك الظهور فاذا عرف أربابها كيف ساد اسلافهم وأشتهر عظماء قومهم ورأوا التنويه بشأنهم خاصة والاشارة الى انفرادهم بالشهرة واتصافهم بالفضائل ربما يدعوهم ذلك متى كانوا من زعماء الامة وقادة الافكار والسياسة الى التشبه باولئك في جلائل أعمالهم وتدقيق النظر في سيرهم للوقوف على مواضع الاصابة ومواطن الخطأ من أعمالهم والأخذ بما يصالح منها لزمانهم ومكانهم



عرف هذا الغربيون فلم يكتفوا بافرادهم التواريخ لرجالهم والعناية بالتتويه بشأنهم بل صنعوا لهم التماثيل تقام على قوارع الطرق وساحات المدن وشيدوا باسمائهم الآثار العظيمة كالمدارس والملاجئ ليكون ذلك ادعى لتوجيه الانظار اليهم . وأبقى بين الخاصة والعامة لجميل ذكرهم . كما أنهم اجتنبوا في تراجم رجالهم استعمال التخيلات الشعرية وايراد الاستعارات والمجاز في الوصف وحرصوا على الالقاب الكثيرة رسماً تضع مع صفات المترجم القبطية . وتعمض على الناقض أوصافه الحقيقية . ليكون في بساطة الترجمة وقصرها على ايراد الحقائق في منشأ المترجم وما آثره في حال ظهوره وأبان نشأته تصوير لسيرة المترجم يمثله المطالع في قالب الوجود حتى كأنما هو يراه

واعلمي أن رجال الامم العظام خلقون بمثل هذه العناية جديرون بأعظام الشأن . وتخليد ذكرهم على صفحات الزمان . ولما كان الاسلام قد أنجب كثيراً من أمثال هؤلاء الرجال الذين ورد ذكرهم مشتتاً في بطون التواريخ متفرقاً في ثنايا الكتب والسير فقد نهضت بي عزيمة النفس واستفزني الولع برجال الاسلام الى أن استقصي أخبارهم واتبع آثارهم وأفرد لمشاهيرهم في الحرب والسياسة تاريخاً خاصاً آني به على أخبارهم وفتوحاتهم وسياساتهم وأخلاقهم وكل ما يتعلق بتاريخ حياة كل فرد منهم على أسلوب مبتكر بديع الترتيب سهل على المتناول جامع للأوصاف التي تمثل حقيقة المترجم تمثيلاً لا يدع حاجة في النفس الى المزيد ولا يحوج المطالع الى الامعان في جمع مزيج الاخبار الى مقر الذاكرة من دماغه والعقل من فتاوده للوقوف على أغراضها . والتفريق بين جواهرها وأعراضها

هذا وقد أخذت على نفسي ان أطلق لها في كل مجال عنان القول وأرني



بسبام الفكر الى كل غرض يبدو للنظر عساني ان ألم بشي من الادواء  
الاجتماعية التي طرأت على المسلمين . واستطيع من اسداء النصح ما أخدم به  
في هذا العصر قومي الذين ما اخالهم يردون نصيحة الناصحين . سيما اذا  
كانت مؤيدة بسيرة الصحابة معضدة بالتاريخ مستندة الى الدين

ولما وولنت النفس على مباشرة هذا العمل رأيت ان أقصر الاستقصاء والبسط  
في الكلام على أشهر مشاهير الاسلام خاصة وأورد في ختامه ما خصاً تاريخياً لمشاهير  
رجال الاسلام عامة يكون كفهرس تعلم منه ذواتهم ويرجع فيه الى ما يخص تاريخهم  
واني وان كنت عزمت على اجتناب الخوض في الفتن التي تار ثاثرها بين  
المسلمين في عهد الخلفاء عثمان وعلي ومعاوية رضي الله تعالى عنهم أجمعين ولم  
أربداً من أراد ذكرهم مع الخليفين السابقين أبي بكر وعمر رضي الله تعالى  
عنهما لانهم جميعاً من دعائم الاسلام التي قامت عليها صروحه . واعضاد الدين  
الذين بان بهم صريحه . فقد اكتفيت من سيرة هؤلاء الثلاثة بما لا يتعلق  
بذكره من هذه الفتن أثر في النفس الا ما كان فيه حجة بالغة يجري بها القلم  
أو حكمة زاجرة يحتاج اليها العاقل . ويتعظ بها الجاهل . لهذا لا يؤخذ علي  
ما يرى من الاختصار في تراجمهم والاقصر على ذكر بعض سيرتهم

وقد جعلت الكتاب اقساماً على ترتيب الدول الكبيرة ومن عاصرها  
مقدماً في الذكر الاقدم من الخلفاء والولاة ومن يليه وهكذا الى آخر  
الكتاب وأتبع كل خليفة أو سلطان بذكر من قام في دولته . واشتهر من  
بين زمرة . من امراء الحرب والسياسة الذين اشتهر ذكرهم . وعظم في  
الاسلام أثرهم . والله المستول ان يعصمنا من الخطأ ويفيض علينا روح النطق  
بالحق والصواب انه محجب السؤال



## ﴿ القسم الاول ﴾

## ( دولة الخلفاء الراشدين )

هذه الدولة التي أسست مجد الاسلام ورقعت منار الدين الحنيف وبلغت خيلها شطوط المحيطين ونشأت على الخشونة في العيش والاعراض عن أعراض الدنيا والتعفف عما بأيدي الناس هي الدولة الاولى التي كان بها نجر الاسلام والى خلفائها الاربعة تنتهي الشهرة في المجد الذي ليس فوقه مجد وانما قامت الدولة الاسلامية على أساس هم واضعوه . وأنجبت دول الاسلام من الرجال العظام من أنجبت بفضل هم السابقون به وفتح هم فاتحوه . وقد قام في عصرهم الذي هو أفضل المصور كثير من رجال الحرب والسياسة الذين أدهشت أعمالهم الباحثين في تاريخ الامم . وقضوا بعزائمهم الماضية على دواني الروم والمجمل . ومن أشهر مشاهيرهم الذين يشار اليهم بالبنان . ويمدون من أفراد ذلك الزمان . في الحرب والسياسة خالد بن الوليد فاتح العراق العربي وقسم من الشام . وأبو عبيدة بن الجراح فاتح الشام . وعمر بن العاص فاتح مصر . وسعد بن أبي وقاص فاتح العراق المعجمي وهادم عرش الاكاسرة . والاحنف بن قيس فاتح خراسان . والمغيرة بن شعبة داهية السياسة . وقد عز منا على أن تأتي على سيرتهم في دولة الخلفاء كل رجل منهم مع خليفته الا الاحنف والمغيرة فيما انهما خدما هذه الدولة الى نهايتها فسنأتي على ذكرهما بعد آخر الخلفاء الراشدين رضي الله تعالى عنهم أجمعين



﴿ أبو بكر الصديق ﴾

( باب )

« حاله في الجاهلية »

( نسبه واصله )

— — — — —

اسم أبي بكر رضي الله عنه عبد الله واسم أبي قحافة ابيه عثمان وكان اسم أبي بكر في الجاهلية عبد الكعبة فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله ولقبه عتيقاً لجمال وجهه ويقال لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له أنت عتيق من النار كما ورد في حديث رواه الترمذي وسمي صديقاً لانه بادر الى تصديق الرسول صلى الله عليه وسلم . فهو عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة وينسب أبو بكر الى تيم قريش فيقال التيمي وهو في التعداد مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه يلتقي هو ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند مرة بن كعب وبين كل واحد منهما وبين مرة ستة آباء . وأم أبي بكر سلى ابنة صخر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم وهي بنت عم أبي قحافة وتكنى أم الخير . وكان مولد أبي بكر لسنتين وأشهر من مولد الرسول صلى الله عليه وسلم

﴿ شرفه ﴾

انتهى الشرف من قريش الى عشرة رهط من عشرة أبطان منهم أبو بكر الصديق وكانت اليه في الجاهلية الاشناق وهي الديات والمغرم ولما كان هؤلاء



الرّهط الذين اليهم انتهت مكارم قريش في الجاهلية واتصلت بالاسلام منهم من صار من مشاهير الاسلام وستأتي ترجمتهم بعد فقد رأيت ان آتي هنا على بيان هذه المكارم وعامة من انتهت اليهم اكتفاء بها عن التكرار عند ذكر من يترجم منهم في هذا الكتاب فاقول

قال في العقد قال ابن المنذر هشام بن محمد السائب الكلبي تسمية من انتهى اليه الشرف من قريش في الجاهلية فوصله بالاسلام عشرة رهط من عشرة أبطن

وهي هاشم . وأمّية . ونوفل . وعبد الدار . وأسد . وتيم . ومخزوم . وعندي . وجميع . وسهم . فكان من هاشم العباس بن عبد المطلب يسقي الحجيج في الجاهلية وبقي له ذلك في الاسلام . ومن بني أمّية أبو سفيان بن حرب كانت عنده العقاب راية قريش واذا كانت عند رجل اخرجها اذا حيت الحزب فاذا اجتمعت قريش على احد اعطوه العقاب وان لم يجتمعوا على احد رأسوا صاحبها فقدموه . ومن بني نوفل الحرث بن عامر وكانت اليه الرفاة وهي ما كانت تخرجه من أموالها وترفد به منقطع الحاج . ومن بني عبد الدار عثمان بن طلحة كان اليه اللواء والسدانة مع الحجابة ويقال والندوة ايضاً في بني عبد الدار . ومن بني أسد يزيد بن زمعة بن الاسود وكانت اليه المشورة وذلك ان رؤساء قريش لم يكونوا مجتمعين على أمر حتى يعرضوه عليه فان وافقه ولا هم عليه والا تخير وكان له اعواناً واستشد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطائف . ومن بني تيم ابو بكر الصديق وكانت اليه الاشناق وهي الديات والمغرم فكان اذا احتمل شيئاً فسأل فيه قريشاً صدقوه وأمضوا جمالة من نهض معه وان احتملها غيره خذلوه . ومن بني مخزوم خالد



ابن الوليد كانت اليه القبة والاعنة فاما القبة فانهم كانوا يضربونها ثم يجمعون اليها ما يجزون به الجيش واما الاعنة فانه كان على خيل قريش في الحرب . ومن بني عدي عمر بن الخطاب وكانت اليه السفارة في الجاهلية وذلك انهم كانوا اذا وقعت بينهم وبين غيرهم حرب بعثوه سفيراً وان نافرهم حي لمفاخرة جعلوه منافراً ورضوا به . ومن بني جمح صفوان بن أمية وكانت اليه الايسار وهي الازلام فكان لا يسبق بامر عام حتى يكون هو الذي تسيره على يديه . ومن بني سهم الحرث بن قيس وكانت اليه الحكومة والاموال المحجرة التي سموها لآلهم . فهذه مكارم قريش التي كانت في الجاهلية يتوارثونها كبراً عن كابر وكان كل شرف من شرف الجاهلية ادركه الاسلام وصله لهم وقد رأيت مكانة أبي بكر من الشرف في قريش هذا فضلاً عن مكانته الخاصة عندهم واحترامهم له لكرمه وتفضله

### ﴿ صناعته ﴾

كانت قريش مع ما تمت به من النسب وتحوزه من شرف المكانة عند العرب لما أنها حامية البيت وصريح ولد اسماعيل لا يستنكف اشرافها من الاحتراف أو المتاجرة والاعتماد في الاسترزاق على عمل اليد ترفهاً عن الاتكال على فضلات العجز والاعتماد على تراث الآباء فكانت لكل رجل منهم صنعة يحترف بها . ونحن ذاكرون لك هنا حرف الصحابة الذين ستأتي ترجمتهم في هذا الكتاب فقط . فمنهم عمر بن الخطاب كان تاجراً ومنهم سعد بن أبي وقاص وكان ييري النبل . ومنهم عثمان بن عفان وكان بزازاً . ومنهم عمرو بن العاص وكان جزاراً وأما أبو بكر فكان بزازاً وله رأس مال كبير للتجارة قالوا انه يبلغ أربعين الف درهم أنفق منها خمسة وثلاثين الفاً معونة للنبي صلى الله عليه وسلم



على مصالح المسلمين والذي بقي عنده ما زال يتجر به حتى مات رضي الله تعالى عنه وارضاه

﴿ مكانته عند قومه وسيرته فيهم ﴾

كان ذا مكانة محترمة من قومه ومرؤة واحسان وتفضل فيهم ولهذا قال له ابن الدغنة يوماً انك اتصل بالرحم وتصدق الحديث وتكسب الممدوم وتعين على نوائب الدهر وتقري الضيف . وكان عالماً بالانساب وأخبار العرب رغاباً عن الدنيا عفيف النفس حرّم على نفسه شرب الخمر في الجاهلية . قال السيوطي اخرج أبو نعيم بسند جيد عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لقد حرّم أبو بكر الخمر على نفسه في الجاهلية

اللهم ان امراً ينشأ بين الاوثان حيث لادين زاجر . ولا شرع للنفوس قاهر . وهذا مكانه من الفضيلة واستمساكه بعري العفة والمروءة لجدير بان يتلقى الاسلام بملء الفؤاد . ويكون أول مؤمن بهادي العباد . مبادر باسلامه . لا رغام انوف أهل المكابرة والعناد . ممد لهم سبيل الاهتداء بدين الله القويم الذي يجتث أصول الرذائل من نفوس المهتدين بهديه المستمسكين بمتين سببه « الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا » واولهم أبو بكر

— ❦ — باب ❦ —

﴿ اسلامه وصحبته ﴾

( اسلامه )

اختلف الرواة فيمن كان أول الناس اسلاماً فقال بعضهم انه علي وقال



بعضهم انه أبو بكر وقال بعضهم خديجة وقد اخرج ابن عساكر من طريق الحارث عن علي رضي الله عنه قال ( أول من أسلم أبو بكر الصديق ) ومما يؤيد انه أول الناس إسلاماً قول حسان بن ثابت رضي الله عنه

إذا تذكرت شجواً من أخي ثقة      فاذكر أخاك أبا بكر بما فعلا

خير البرية اتقاها وأعد لها      إلا النبي وأوفاهما بما حملا

والثاني التالي المحمود مشهده      وأول الناس منهم صدق الرسلا

وقال السيوطي وجمع بين الأقوال بأن أبا بكر أول من أسلم من الرجال وعلي أول من أسلم من الصبيان وخديجة أول من أسلمت من النساء وأول من ذكر هذا الجمع الإمام أبو حنيفة رضي الله عنه ( وهو الصواب )

تجسم أبو بكر رضي الله عنه من الفضيلة وخلص جوهره من الدغل وانفطر على سلامة النفس من شوائب العناد وطهارتها من عمى البصيرة عن درك الصواب والممارسة في الحق فقامت لديه الحجة على الشرك وظهرت له محجة الرشد لأول وهلة من دعوة الرسول عليه الصلاة والسلام الذي تفرس فيه الاستعداد الكامل للايمان فبادره بالدعوة فلم يتردد . وعاهده على المظاهرة فقام بما تعهد . لهذا قال عليه الصلاة والسلام ( ما دعوت احداً الى الاسلام الا كانت له كبرة غير أبي بكر )

سبق أبو بكر بالايمان فكان له الفضل على السابقين بمتابعتهم له وسبقهم ببركة اسلامه الى نيل السعادة بالاسلام لهذا قال النبي عليه الصلاة والسلام ( ما طلعت الشمس ولا غربت على احد افضل من أبي بكر الا ان يكون نبي ) اخرجه عبد الرحمن بن حميد في مسنده وأبو نعيم وغيرهما من طرق عن أبي الدرداء . ولما كان أبو بكر محبباً سهلاً وكانت رجالات قريش تألفه فقد أسلم



منهم على يديه من بني أمية عثمان بن عفان . ومن بني عمرو بن كعب طلحة بن عبيد الله ومن بني زهرة سعد بن أبي وقاص . وغيرهم كثيرون

### ﴿ صحبته ﴾

صحاب أبو بكر النبي صلى الله عليه وسلم من حين أسلم الى حين توفي خير صحبة وكان احب رفيق اليه واعز صاحب لديه حمل من اجل الرسول من قريش ما تنؤ به العصابة أولو القوة ووقف أمامه موقف المدافع عن الحق الداعي الى الخير . صحبه يوم الهجرة وهو يبكي فرحاً بصحبته واستبشاراً بتخفيف أذى قريش عنه . ورافقه في الغار ثلاثاً وعينه من اجله لا تنام ولم يذق خوفاً عليه لذة الراحة حتى قال له النبي صلى الله عليه وسلم لا تحزن ان الله معنا ليسكن اضطرابه ويأمن على نبيه وانزل فيه قرآن ( ثاني اثنين اذ هما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فانزل الله سكينته عليه )

علم أبو بكر ان لله عليه حقاً وان للايمان بكتابه شرطاً وهو الامتثال لما جاء به والعمل بما فيه وان الله سبحانه وتعالى يقول بهذا الكتاب ( ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم واموالهم بان لهم الجنة ) فسمح بماله في سبيل الاسلام وانفقه على النبي عليه الصلاة والسلام وكان يشتري من ماله المعذيين على الاسلام . لا تقاذهم من الآلام . كما كان يشتري على الاسلام ايضاً <sup>(١)</sup> حتى

(١) اخرج ابن جرير عن عامر بن عبد الله بن الزبير قال كان أبو بكر يعتق على الاسلام بمكة فكان يعتق عجزاً ونساء اذا اسلمن فقال ابوه أي بني أراك تعتق أناساً ضعافاً فلو انك تعتق رجالاً جلدأ يقومون معك ويمنعونك ويدفعون عنك قال أي ابي انا اريد ما عند الله واخرج الطبراني عن عروة ان أبا بكر الصديق رضي الله عنه اعتق سبعة كلهم يعذب في الله اهـ



اثني عليه الرحمن ونوء به القرآن ومنه قوله تعالى (فأما من أعطى واتقى) الآية وقوله تعالى (وسيجنبها الاتقى) وقوله تعالى (وما لأحد عنده من نعمة تجزى) الى آخر السورة كل هذه الآيات وغيرها نزلت في ابي بكر  
سمح بنفسه فلم يترك مشهداً من مشاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الا حضره ولازم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم يحميه بنفسه ويقف في وجه الاعداء دونه

اخرج البزار في مسنده عن علي انه قال . اخبروني من أشجع الناس . فقالوا أنت . قال اما اني ما بارزت أحداً الا انتصفت منه ولكن اخبروني بأشجع الناس . قالوا لا نعلم فمن . قال (ابو بكر) انه لما كان يوم بدر جعلنا لرسول الله عريشاً فقلنا من يكون مع رسول الله لثلا يهوي اليه أحد من المشركين . فوالله ما دنا منا أحد الا ابا بكر شاهراً بالسيف على رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يهوي اليه أحد الا هوى اليه فهو أشجع الناس . قال علي رضي الله عنه ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وآخذته قريش فهذا يجباه وهذا يتلته وهم يقولون أنت الذي جعلت الآلهة الهاً واحداً فوالله ما دنا منا أحد الا ابو بكر يضرب هذا ويجباه هذا ويتل هذا وهو يقول . ويلكم اتقتلون رجلاً ان يقول ربي الله ثم رفع علي برده كانت عليه فيكي حتى اخضت لحيته ثم قال أنشدكم الله أمؤمن آل فرعون خير أم أبو بكر . فسكت القوم فقال ألا تجيبوني نوالله اساعة من ابي بكر خير من الف ساعة مثل مؤمن آل فرعون ذاك رجل يكتم ايمانه وهذا رجل أعلن ايمانه



## — باب —

### ﴿ خلافة أبي بكر ﴾

#### ( كلام على الخلافة )

قبل الكلام على خلافة أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه نأتي بتجويد مختصر في الخلافة الإسلامية فيه بيان يحتاج الى النظر فيه كل باحث في تاريخ الإسلام فنقول

ان موازنة القوة للشرائع قاعدة كلية لا تختلف سواء عن الشرائع الالهية . أو الاوضاع البشرية . وقد ترتب عليها قيام الدول في كل ملة من الملل لضرورة وجود الوازع الذي يزع الناس بالكتاب والميزان ويردوهم ولو بالقوة الى حدود الشرع وذلك بدليل قوله تعالى فيمن سبق من الرسل أولي الشرائع ( ولقد أرسلنا رسلاً بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس ) وفيه الاشارة الى ملازمة القوة للدين ارهاباً للناس وكبحاً لجامح النفوس التي لا تقومها مجرد الارشاد واللين وهذه القوة انما تقوم بالوازع وأعوانه ومنهم تتألف الدولة

ومن المقرر ان وظيفة الرسل هي تبليغ الشرائع وتقريرها بين الناس على وجه يجمع اليها شملهم ويتكفل بسعادتهم وبعد هذا لا يبقى من وظيفة الرسول ان يخلفه في قومه الا حماية هذه الشرائع والحكم بينهم بما أنزل الله وسنة الرسول وهذه وظيفة يشترط فيها عندنا معاشر المسلمين الحرية

والعقل والعدالة والعلم ولا يشترط فيها شيء من النبوة بل النبوة رسالة الهيبة يتعلق بها تبليغ الدين ووضع أصول الدعوة وتقرير الشرائع وتلك رئاسة دينوية تتعلق بها حماية الشرائع وإقامة أركان الدين ولا تناسب بين الوظيفتين البتة لهذا تضافرت الأحاديث الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم على وجوب السمع والطاعة لكل من يتولى شيئاً من أمور المسلمين من أي قبيل كان بلا تخصيص بآل بيته الكرام عليهم السلام وأيد هذا سنته العملية فقد فارق هذه الدنيا إلى الملاء الأعلى وليس لاحد من آل بيته أمر من أمور الناس أو ولاية من ولايات الأطراف ولما طلب منه عمه العباس أن يوليّه عملاً من الأعمال أبي عليه ذلك لئلا يظن بعده أنه أراد بقاء الإمارة في بني هاشم متصلة بالنبوة مع أن النبوة شيء والإمارة شيء آخر

وقد علم هذا الحسن بن علي رضي الله تعالى عنه لما تنازل عن الخلافة لمعاوية بن أبي سفيان فقال (أبي الله أن يجمع النبوة والخلافة فينا) وحسب آل البيت شرفاً أن تكون النبوة فيهم

قلنا أن الخلافة رئاسة دينوية باعتبار أنها شيء والنبوة شيء آخر وإنما قالوا إنها رئاسة دينية وخلافة نبوية لما يتعلق بها من إقامة أركان الدين كما تقدم وهي بهذه المثابة لم تتجاوز دهم الخلفاء الراشدين وصارت بعد ذلك ملكاً دينياً بحيث إذا ترك الخلفاء أصل من أصول الإمارة وهي الصلاة بالناس التي استخلف بها رسول الله صلى الله عليه وسلم أبابكر فكان خليفته على الأمة في الدين كما صار أمراءها في أمور سياستها في الدنيا ومن هنا اشتق اسم إمارة المؤمنين إذ لا بد لكل أمة اجتمعت على دين أو أمر آخر من رئيس يضم شملها ويقيم أحكام شرائعها ويدبر سياستها ملكها لا سيما وإن الإسلام جاء بقسمي السياسة والذين ولم يقتصر



على أصول التوحيد والعبادات لهذا كان وافياً بمحاجات الدين والدنيا  
ومن ثم كان أول مقصد من مقاصد المسلمين وأهل السابقة من المهاجرين  
بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم واجتماع المسلمين على كلمة التوحيد متجهاً الى  
وجوب نصب خليفة يجمع الأمة الاسلامية على كتاب الله وسنة رسوله  
ويأخذ بالقوة على أيدي ذوي العيث بالنظام. الا انهم اختلفوا فيمن يولونه هذا  
الامر اختلافاً ليس فيه ما ينافي المصلحة الاسلامية بل غايته تمحيص الفكر  
ومحض النصيحة فيمن تجمع على تأميره كلمة الجمهور الاعظم من المسلمين ليكون  
أثبت قدماً في الخلافة وأشد حجة على المخالفين فاختاروا لهذا المنصب الرفيع  
أبا بكر الصديق رضي الله تعالى عنه

علم هذا كله جمهور الصحابة المسلمين فاختاروا للخلافة رجلاً من غير بيت  
النبوة ولو علموا خلافه لما عدلوا عن بيت النبوة البتة ولكان أولى الناس بهذا  
الامر العباس عم الرسول صلى الله عليه وسلم أو علي بن أبي طالب لسابقته في  
الاسلام وكونه أقرب الناس من النبي عليه الصلاة والسلام نسباً وصبراً بعد  
العباس

هكذا كان أيضاً بعض بني هاشم وبعض بني أمية توقعون انه لا يعدل بعلي  
كرم الله وجهه أحد بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن لخصوصيات  
ومزايا له ترشحه للخلافة وتحملهم على الاعتقاد بترجيح انتخاب المسلمين له لذلك  
المنصب الرفيع لا لا اعتقادهم بوجوب الخلافة لبني هاشم والا لو صح عندهم  
شي من وجوب الخلافة لبني هاشم لكان العباس رضي الله عنه أولى بها من علي  
لانه عم النبي صلى الله عليه وسلم لما لم يكن الامر كذلك لم يتخلف علي عن مبايعة  
أبي بكر سوى ستة أشهر كما يقولون ثم بايعه بعد وهو أعظم الناس اعتقاداً

بأهليته وطاعة له وعوناً على أمره

هذا اذا صح انه تخلف عن بيعته ولم يصح وانما وجد عليه وعلى عمر بن الخطاب لما حكما بحرمان فاطمة رضي الله تعالى عنها من ميراثها من رسول الله صلى الله عليه وسلم مما افاء الله عليه بالمدينة وفدك وهي قرية بخيبر لما ثبت عند أبي بكر يومئذ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (لا نورث ما تركناه صدقة انما يأكل آل محمد من هذا المال) حتى كان مما قاله يومئذ أبو بكر واني والله لا اغير شيئاً من صدقة رسول الله عن حالها التي كانت في عهده صلى الله عليه وسلم. فوجدت عليه فاطمة وهجرته وهجره علي أيضاً الى أن توفيت فاطمة رضي الله عنها بعد ستة أشهر من بيعة أبي بكر وكان لعلي من الناس وجهة حياة فاطمة فلما توفيت استنكر على وجوه الناس فالتمس مصالحه أبي بكر فصالحه وربما وهم الرواة من هذا الامر انه لما صالحه بعد ستة أشهر بايعه أيضاً وسترى من الروايات الآتية ما يدل على أن علياً لم يتخلف عن البيعة الا قليلاً والله أعلم ولكن ما الحيلة وقد رزى هذا الدين بشراذم من المنافيين انما دخلوا في هذا الدين للتشويش على أهله لكن وقوف الرسول صلى الله عليه وسلم على أحوالهم وهيبة الاسلام التي ملأت قلوبهم لم يمكنهم من بث الفتنة في الدين فبثوها وبعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم من طريق السياسة حتى نشأ عنها من الخلاف على الخلافة أمور ورأى بعد منافقوا الاعاجم ومجوسهم الذين ابتزوا الاسلام ملكهم وثل عروش ملوكهم فبالهم أمره وساءت لهم غلبة شأنه أن يتخذوها وسيلة لادخال الوهن على الاسلام وتعطيل حدوده وشماره غلطوا السياسة بالدين وضربوا بسلاحهما في وجوه المسلمين فزعموا أن نصب الخلافة فرع من النبوة لا يتخلف عن أصله. ولا يصح وضعه في غير محله. واشترطوا فيه ما يشترط في



النبوة من العصمة وهي لا تكون على زعمهم الا في علي وأهل بيته والا فلا امام يؤتم ولا جمعة تصح ولا حكم ينفذ. وهو عين التعطيل الذي رموا اليه يومئذ بسهم نفذ في كبد المسلمين. وفرق وحدة المؤمنين ولا يزال يتابعهم عليه الى الآن فريق الشيعة الذين اعماهم التقليد على غير علم بمن يقلدون. ولا فهم حقيقة ما هم فيه من تعطيل اركان الدين مسترسلون. انتظاراً لامام موهوم ويوم معلوم واهم صيته من هذه العقول التي لم تدرك الى الآن سراى غرض السالفين ومهاوي ضلال الزنادقة الكاذبين الذين جعلوا مسألة الامام المعصوم عقبة دون اقامة شعائر الدين. ان نزول من وجه الاسلام الى يوم الدين. ما دامت مدعمة بأحاديث المهدي الموضوعة. وأخبار الامامة المصنوعة. التي يدل على انها مكذوبة على الرسول مفترقة على أهل بيته الطاهرين ما أصاب المسلمين من جرائها من التفريق وما أصيب به الاسلام من الوهن وهذا شيء لا يرضاه رسول الله صلى الله عليه وسلم لأئمة كما لا يرضاه الله سبحانه وتعالى لدينه ولو صح شيء منه لما ترك الله عباده الى الان يتخبطون في ظلمات الفوضى بلا امام معصوم والعصمة انما هي لله وللانبياء والمرسلين الذين أرسلهم الله رحمة للعالمين ولن يرسل للبشر الاثمة والسلاطين المعصومين كما يريد فريق المتخربين من الشيعة. وهذا العالم البشري على اختلاف الامم والشعوب مازال ولن يزال قائماً بمن يتولى شؤون الناس من الرؤساء والسلاطين وفيهم وثنيون وهم أعدل من ساس الممالك كملك اليابان الان أو كسرى في قديم الزمان. فلالهم نسألك هداية هذه العقول الزائنة وتأليف تلك القلوب المتفرقة انك مجيب السؤال ونرجع الى الكلام على خلافة أبي بكر رضي الله تعالى عنه ونبدأ من ذلك بذكر بيعته فنقول

## ﴿ بيعة أبي بكر ﴾

لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أبو بكر غائباً في أهله بالسنح فلما أتاه منعاده أقبل على الناس فوجدهم في اختباط عظيم لوفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فمنهم المصدق ومنهم المكذب فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فكشف عن وجهه وقبله وقال باني أنت وأمي قد ذقت الموتة التي كتب الله عليك ولن يصيبك بعدها موتة أبداً. ثم خرج إلى الناس فحمد الله وأثنى عليه وقال. أيها الناس من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت. ثم تلا (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل) الآية فكان الناس لم يعلموا أن هذه الآية في المنزل لما أصابهم من الدهشة بوفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقال عمر فما هو إلا أن سمعت أبا بكر يتلوها فوقمت إلى الأرض ما تحماني رجلاي. فاللهم ارزقنا قلوباً كهذه القلوب ملئت بالآيمان وأثمرت بحب الرسول حتى ما تصدق أنه مات لدهشة أخذتها وحزن أصابها وأسى أراعتها وبلاء فاجأها ولما لم تطق حمل هذا كله زهلت لحظة كما يشرب الطير ثم تابت إلى نفسها. وعاد إليها وعيها. بآية تلاها أبو بكر كأنما المسدون كانوا في ذهول عنها وما هو إلا زهول الحزن ووقع اليم المصاب وبينما كان الناس مشغولين بوفاة النبي صلى الله عليه وسلم ومجهيزه ودفنه جاء مخبر فأخبرهم بالاجتماع الانصار في سقيفة بني ساعدة بقصد المناوضة في شأن الخلافة فأسرع اليهم أبو بكر وعمر وجماعة من المهاجرين ليتداركوا هذا الامر قبل افتراق الكلمة فأتوا الانصار وتداجموا بالسقيفة يبايعون سعد ابن عبادة فأعجلهم المهاجرون عن أمرهم وغلبهم عليه وتكلم يومئذ أبو بكر فأدلى بالحجة وكان مما قاله



يا معشر الانصار انكم لا تذكرون فضلاً الا وانتم له اهل . وأن العرب  
لا تعرف هذا الامر الا لقريش . هم أوسط العرب داراً ونسباً قد رضيت  
لكم أحد هذين الرجلين وأخذ بيدي عمر بن الخطاب وأبي عبيدة بن الجراح  
فكثرت حينئذ اللفظ بين الانصار وقال قائلهم منا أمير ومنكم أمير . ثم ان عمر  
لما رأى أن بعض الانصار ومنهم بشير بن سعد يرون رأي المهاجرين بجعل  
الخلافة في قريش وأن الامر اذا أجل النظر فيه ربما صلب حمله قام الى أبي  
بكر وقال ابسط يدك أبايك فبسط يده فسبقه بشير فبايعه وبايعه عمر  
وسائر الناس

وتخلف عن بيعته علي وطاحه والزبير وبنو هاشم لما كانوا يتوقعونه  
من مصير الخلافة اليهم وعدم صرفها عنهم حتى كان مما تال يومئذ عقبة بن  
أبي لهب

ما كنت أحسب أن الامر منصرف عن هاشم ثم منهم عن أبي الحسن  
ولما رأى بنو هاشم انحياز الناس الى البيعة لابي بكر واتفاقهم على الرضا  
بخلافته لما ثبت عندهم من ان الخلافة غير النبوة وان أبا بكر احق الناس بها  
بعد ان انابه عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة بالمساجين في حال  
مرضه اقبلوا على بيعته وبايعه علي رضي الله تعالى عنه بعد ايام على الارجح  
لا بعد ستة اشهر وقد سبق الكلام على هذا في اول الفصل ويؤيده ما رواه  
الرواة عن ابي سعيد الخدري انه قال في حديث طويل ان ابا بكر صعد المنبر  
عقب البيعة فنظر في وجوه القوم فلم ير الزبير فدعا بالزبير فجاء فقال تلت ابن  
عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحواريه اردت ان تشق عصا المساجين  
فقال لا تثريب يا خليفة رسول الله فقام فبايعه

ثم نظر في وجوه القوم فلم يرَ علياً فدعاه فجاء فقال. قلت ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وخنته على ابنته أردت ان تشق عصا المسلمين فقال لا تريب يا خليفة رسول الله فقام فبايعه

وأخرج ابن عساكر عن علي انه قال. لقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر ان يصلي بالناس<sup>(١)</sup> واني شاهد وما أنا بغائب وما بي مرض فرضينا لدينا ما رضي به النبي صلى الله عليه وسلم لدينا . وأخرج الدارقطني في الافراد والخطيب وابن عساكر عن علي رضي الله تعالى عنه قال . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت الله ان يقدمك ثلاثاً فأبى علي إلا تقديم ابي بكر

هذا كله يدل على ان علياً رضي الله عنه لم يتردد عن بيعة أبي بكر الا قليلا ويعضده ايضا ان جماعة من بني أمية منهم ابو سفيان بن حرب و خالد بن سعيد أرادوه على الخلافة يومئذ فزجرهم زجراً وقرعهم تقرعاً هذا ولما استقرت الخلافة لأبي بكر وذلك سنة احدى عشرة صعد على المنبر ثم تكلم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال

أيها الناس قد وليت عليكم ولست بخيركم فإن أحسنت فأعينوني وإن أسأت فقوموني . الصدق أمانة والكذب خيانة . والقوي فيكم ضعيف عندي حتى آخذ منه الحق . والضعيف فيكم قوي عندي حتى آخذ له الحق

(١) أخرج الشيخان عن أبي موسى الاشعري رضي الله عنه قال مرض النبي صلى الله عليه وسلم فاشتد مرضه فقال مروا أبا بكر فليصل بالناس قالت عائشة انه رجل رقيق القلب اذا قام مقامك لم يستطع ان يصلي بالناس فقال مري أبا بكر فليصل بالناس فعادت فقال مري أبا بكر فليصل بالناس فانكن صواحب يوسف



ان شاء الله تعالى . لا يدع احد منكم الجهاد فانه لا يدعه قوم الا ضربهم الله بالذل . أطيعوني ما أطعت الله ورسوله فاذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم قوموا الى صلاتكم رحمكم الله  
 كلام يمثل معنى الرئاسة العامة في الاسلام تمثيلا تستكن امامه القلوب التي أشربت حب العدل وتنصر عن التطاول الى نتائج اعناق زعماء الحرية في كل أمة وجيل

كلام صدر عن اول خليفة في الاسلام ينشر الامم بنزع أغلال الذل والاستعباد من أعناقهم وانتزاع قيود السيطرة الجائرة من أيديهم وأرجلهم بل كلام يقرر صاحبه أول قاعدة للحكومة في الاسلام ويسجل الشقاء على من تسامح بها من المسلمين . فانا لله وانا اليه راجعون . على ما كان بعد ذلك في المسلمين وما سيكون

### ﴿ انفاذه جيش أسامة بن زيد ﴾

لم يكن امر البيعة أول عقبة قطعها المسلمون بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم فانه لم يكذب ينتشر نعيمه في الافاق . حتى ظهر النفاق واشترأبت من الأمم المجاورة الاعناق . ومنع الرب الزكاة والمساون يومئذ في ارتباك عظيم لنقد نبيهم وقتلهم وكثرة عدوهم

كان النبي عليه الصلاة والسلام اعد قبل وفاته جيشاً وعليه مولاه اسامة ابن زيد لبعثه الى الشام فتأخر ذلك الجيش عن السفر بسبب مرضه ووفاته عليه الصلاة والسلام . ولما استقرت الخلافة لابي بكر قال له الناس ان هؤلاء (يعنون جيش اسامة) جند المسلمين والعرب على ما ترى فقد انتقضت بك فلا ينبغي ان تفرق جماعة المسلمين عنك فقال ابو بكر رضى الله تعالى عنه والذي

نفسى بيده لو ظننت أن السباع تتخطفني لانفذت جيش اسامة كما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم

وهو ثبات امام الاخطار واستصغار للخطب ومضاء عزيمة نافذ في مثل ذلك الموقف الحرج الذي وقف به المسلمون لا تصدر الا عن مثل أبي بكر رضي الله تعالى عنه . ثم أمر بالتجهز وان يخرج كل من هو من جيش اسامة الى معسكره بالجرف . فخرجوا كما أمرهم وحبس ابو بكر من بقي من تلك القبائل التي كانت لهم الهجرة في ديارهم فصاروا مسلح حول قبائلهم وهم قليل لما خرج الجيش الى معسكرهم وتكاملوا أرسل اسامة عمر بن الخطاب رضي الله عنه وكان معه في جيشه الى أبي بكر يستأذنه أن يرجع بالناس وقال أن معي وجوه الناس وجلتهم ولا آمن على خليفة رسول الله والمسلمين ان يتخطفهم المشركون

وقال من مع أسامة من الانصار لعمر بن الخطاب ان أبا بكر خليفة رسول الله ألا فامضي فابلغه عنا أن يولي أمرنا أقدم سنًا من اسامة فخرج عمر بأمر اسامة الى أبي بكر فأخبره بما قال اسامة أصر على ثبات رأيه واستمر في مضاء عزمته على انفاذ جيش اسامة وقال لعمر لو خطفتي الكلاب والذئاب لانفذته كما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو لم يبق في القرى غيري لانفذته

قال عمر فان الانصار تطلب رجلاً أقدم سنًا من اسامة . فأدرك ابو بكر من هذا ما يخالج ضمائر القوم من تأمير اسامة عليهم لما لم يزل في نفوسهم من آثار الفخر الجاهلية والاستمسك بعري التفاضل بالانساب فرأى ان يحوم من نفوسهم كل أثر من آثار الكبرياء والتفاضل الا بالتقوى والاعمال وان يبدأهم



من ذلك بنفسه فماذا صنع ؟

خرج أبو بكر حتى أتاهم وأشخصهم وأشيعهم وهو ماش وأسامه راكب فقال له أسامة يا خليفة رسول الله لتركن أو لأزلن فقال والله لا نزلت ولا أركب وما علي أن اغبر قدمي ساعة في سبيل الله . فلم يسع الانصار لما رأوا خليفة رسول الله ماشياً في ركاب أسامة الا السكوت ولم يبدر من أحد منهم بادرة قط بل صاروا صحبة أسامة وابدوا ما عرفوا به من الاخلاص في الجهاد والذب عن حياض الاسلام والاستماتة في قتال الاعداء ف رضي الله تعالى عنهم أجمعين

ولما أراد أبو بكر أن يرجع قال لأسامة ان رأيت ان تعينني بعمر فافعل فأذن له

امام أمره نافذ في جيوشه وسلطته مبسوطة على قواده احب استبقاء عمر بن الخطاب عنده ليستعين برأيه فلم يشاء أخذه من الجيش الا بأذن قائده أسامة بن زيد تنبيهاً لمن فيه الى وجوب الطاعة لامره وعدم الحيد عن اشارته ما دام فيهم أميراً ولهم قائداً وقد كان في استطاعته ان يشافه الجيش بمثل هذا التنبيه لو لم ير ان يبدأ بنفسه ويؤدب نفوسهم بأدبه وهيئات هيئات ان تلد الولادات مثل أبي بكر وعمر

هذا وقد أوصاهم أبو بكر قبل رجوعه عنهم بوصية قصارى ما يقال فيها أن الدول المتمدنة الآن مع حرصها على تخفيف بلاء الحروب ودعواها العريضة في خدمة الانسانية والانسان ، ومراعاة حقوق العمران ، لم تستطع واحدة منهن أن تقيد جيوشها بمثل مضمونها او يرتبطن جميعاً بقاعدة من قواعدها وهما هي بنصبها

لا تخونوا ولا تغدروا ولا تغلوا ولا تمثلوا ولا تقتلوا طفلاً ولا شيخاً  
كبيراً ولا امرأة ولا تعقروا نخلاً وتحرقوه ولا تقطعوا شجرة مثمرة ولا  
تذبحوا شاة ولا بقرة ولا بعيراً إلا للاكل . وسوف تمرون بأقوام قد فرغوا  
أنفسهم في الصوامع فدعوهم وما فرغوا أنفسهم له . وسوف تقدمون على قوم  
خضوا أوساط رؤوسهم وتركوا حولها مثل العصائب فاخفقوهم بالسيف خففاً  
ثم قال اندفعوا باسم الله وأوصى أسامة أن يفعل ما أمر به رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فسار وأوقع بقبائل من قضاة وأغار على أبي موضع  
بناحية البلقاء<sup>(١)</sup> وغنم وعاد بعد أربعين يوماً وقيل بعد سبعين يوماً

### — ❖ — باب ❖ —

### ❖ الكلام على الردة ❖

#### ( بحث في الردة )

ربما يتوهم متوهم من أراد الكلام على أهل الردة على علته أن الردة  
إنما هي ارتداد العرب على الإسلام إلى الشرك كما توهم بعضهم في مناظرة  
جرت بيني وبينه من بضع سنين في مجلة الهلال التي تطبع في مصر والحال  
أن ردة العرب يومئذ لم تكن بهذه المثابة وإنما اعتبرهم أبو بكر مرتدين لتركهم  
ركناً من أركان الدين وهو الزكاة . وللعلماء والمؤرخين مباحث بهذا الشأن  
أحييت أن أخلصها في هذا الكتاب ليظهر بها معنى الردة يومئذ على وجهه  
الصحيح فاقول



رأى العرب ضعف المسلمين واضطرابهم بعد وفاة الرسول عليه الصلاة والسلام لا سيما لما بلغهم استفحال امر مسيلة الكذاب وطلحة الأسدي فأخذوا يتناجون في الامتناع عن دفع الزكاة التي ثقلت عليهم وعدوها كالا تاوة التي لا تطيب نفس العرب بدفعها ولم تلبث ان فشت هذه القالة بينهم حتى أظهروا الامتناع وطرّدوا عمال الزكاة ولما انتهى الخبر الى أبي بكر رضي الله تعالى عنه جمع الصحابة للشورى فاختلفوا في هل يقاتل العرب على تركهم شيئاً من الدين كما لو قوتلوا عليه كله

( قل الشهرستاني في الملل والنحل ) فقال قوم لا نقاتلهم قتال الكفرة وقال قوم بل نقاتلهم حتى قال أبو بكر لو منعوني عتالاً<sup>(١)</sup> مما أعطوا رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلهم عليه ومضى بنفسه الى قتالهم ووافقه الصحابة بأسرهم وقد ادى اجتهاد عمر في ايام خلافته الى رد السبايا والاموال اليهم واطلاق المحبوسين منهم

وفي سياق حكاية اقرار الصحابة على قتال اهل الردة بيان كاف في حقيقة تلك الردة التي قوتلوا عليها فقد نقل ابن شاذان في عيون التواريخ أن ابا بكر لما جمع الصحابة للشورى في قتال العرب يومئذ اشار عمر بعدم قتالهم فقال ابو بكر والله لو منعوني عتالاً كانوا يؤدونه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) في مشكاة المصابيح نقلاً عن النهاية — اراد بالعقال الجبل الذي يعقل به البعير الذي كان يؤخذ في الصدقة لان على صاحبها التسليم وانما يقع القبض بالرباط وقيل اراد ما يساوي عقلاً من حقوق الصدقة اذا أخذ المصدق اعيان الابل قيل أخذ عقلاً واذا أخذ ائمانها قيل أخذ نقداً اه وقال المبرد في الكامل ان المصدق اذا اخذ من الصدقة ما فيها ولم يأخذ ثمنها قيل أخذ عقلاً واذا اخذ الثمن قيل أخذ نقداً

لقاتلهم على منبرها . فقال عمر كيف نقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله إلا الله <sup>(١)</sup> ) وإن محمدًا رسول الله فمن قاتلها عصم مني ماله ودمه إلا بحقها وحسابهم على الله )

فقال أبو بكر . والله لا قاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فإن الزكاة حق المال وقد قال إلا بحقها . قال عمر رضي الله عنه فوالله ما هو إلا أن رأيت الله شرح صدر أبي بكر للقتال فعرفت أنه الحق اهـ

وذكر العلامة أبو الحسين عروة الحنبلي في رسالة البدع في الجزء العشرين من كتاب السكواكب <sup>(٢)</sup> أن قتال الصديق رضي الله تعالى عنه لاهل الردة إنما كان لمنعهم الزكاة فقط وأفاض في هذا البحث مبيناً أن من ترك شيئاً من الدين يقاتل عليه كما لو قاتل عليه كله والزكاة من الدين فاجتهد أبي بكر أداه لقتال العرب عليها اهـ

وفي حديث ابن مسعود الذي يقول فيه ( وسيأتي تمامه ) فوالله ما رضي منهم إلا بالخزاة المخزية أو الحرب المجلية . فاما الخطة المخزية فإن يقرأوا بان من قتل منهم في النار . دليل على ان الردة لم تكن ردة عن الاسلام الى الشرك والا فما معنى اقرارهم على ان من قتل منهم في النار ولو كانوا على الشرك فهم في النار بالطبع انكروا او أقروا

وانما حمل العرب على منع الزكاة استثقالهم لها وعدوها كالا تاوة بدليل

(١) هكذا في الاصل ولم ترد في هذه الرواية وإنما وردت في رواية حتى يشهدوا ان لا الخ (٢) هذا الكتاب موجود في مكتبة دمشق الشام في جامع المالك الظاهر وهناك اطاعت عليه وهي المكتبة التي عنى بجمعها من بقايا الكتب الموجودة في المدارس القديمة المرحوم مدحت باشا لما اسندت اليه ولاية سورية سنة ١٢٩٣ واحسن ما فيها هذا الكتاب والتاريخ الكبير للحافظ ابن عساكر في نيف وأربعين مجلداً



ما رواه المؤرخون من ان عمرو بن العاص مر عند منصرفه من جيفر على بلاد بني عامر فنزل بقرة بن هيرة وقرة يقدم قدماً ويؤخر اخرى ومعه عسكر من بني عامر فذبح له واكرم مشواه فلما أراد الرحلة خلا به قرة وقال يا هذا ان العرب لا تطيب لكم نفسا بالاتاة فان اعفتموها من أخذ أموالها فستسمع لكم وتطيع وان أبيتم فلا تجمع عليكم . وكان عمرو من صناديد قريش ودهاتها فلم يعبا بقوله بل أظهر لديه من الشهامة والشمم فوق ما ينتظر منه حيث قال له . أ كفرت يا قرة وتخوفنا بالعرب فوالله لا وطن عليك الخيل في حفش أمك واحفاش بيت ينفرد فيه النساء ثم قام وذهب

هذه حقيقة الردة فيمن لم يرتد حقيقة كمن شايع مسيئة الكذاب وطليحة الاسدي قد بسطانها ليكون القارى منها على علم وهي وان تكن بتلك المثابة الا انها كانت تدل على شر عظيم يلحق بالمسادين لو استفحل أمرها واستهين بشأنها ولكن نهض لها أبو بكر رضي الله تعالى عنه بعزيمته الماضية . وحكمته السامية . جزاه الله عن الاسلام خير الجزاء

### ﴿ قتال اهل الردة ﴾

اعلم انه كما كان للمهاجرين والانصار فضل وسابقة في نصره الاسلام ومظاهرة النبي عليه الصلاة والسلام حتى طأمن بهم من إشراف من ناواه . واستخذى من عاداه . فلما عاين قريش ايضا مثل هذا الفضل بعد وفاة النبي عليه الصلاة والسلام فان قريشا استقبلت بصدورها حوادث الردة المريعة ونيرانها المتأججة وأخذت على عاتقها استخضاع العرب وقد ارتدت قبائلها عامة او خاصة الا ثقيفاً وقريشاً فافتحمت رجالات قريش بالمهاجرين والانصار وثقيف وبعض الاحلاف ذلك الفجاج الذي يرتج باهل الردة ارتجاجاً .

وخاضت بخيلها من حروب القوم مجراً عجاجاً . وممن عقد له يومئذ من رجال قريش خالد بن الوليد وعكرمة بن أبي جهل وعمر بن العاص وخالد بن سعيد والمهاجر بن أبي أمية ولم يلبث ان أطفأ أبو بكر نيران الردة بامثال هؤلاء الرجال حتى رمى برجال قريش أيضاً جيوش القياصرة وجنود الأكاسرة وتابعه على ذلك عمر بن الخطاب فكان من قوادهما في استخضاع تلك الجيوش الجرارة وتدوين تلك الممالك العظيمة الشاسعة التي شيدت فيها صروح الاسلام وذكر على منابرها اسم محمد عليه الصلاة والسلام . خالد بن الوليد وخالد بن سعيد وعمر بن العاص وأبو عبيدة بن الجراح ويزيد بن أبي سفيان ومعاوية ابن أبي سفيان وعياض بن غنم وحبيب بن مسلمة الفهري وسعد بن أبي وقاص واضرابهم من صناديد قريش ورؤسائها الذين ذلوا من الصعاب وقطعوا من العقاب ولاقوا من الالهوال ما لا يحلم بذكره الانسان ، ولا يدانيهم فيه من مشاهير العالم مدان ، كما سترى بعد الا انه يؤخذ على بعضهم تساهلهم في أمور الفتن العظمى حتى استشرى شرها ، وعظم على الامة ضررها ، وهي شؤون وان كانت تحدث في كل قوم ، وتصاب بها الدول في كل عصر ، الا أن قريشاً كانت أولى في مثل عصرها الذي نزل فيه القرآن باطراح أسباب التخاذل والمزاحمة . والاخذ بأسباب الحزم والتضافر . بعد اذ انتهت اليهم السيادة في الاسلام كما انتهت في الجاهلية ومع هذا فلا يسعنا نكران فضلهم على المسلمين بخدمتهم للاسلام في أيام الفتوح العظيمة وأما ما عهد هذا فلمهم فيه شؤون ربما فاتهم فيها الحزم أو قام لهم في مقامهم ذلك عذر وليست العصمة الا لله وللرسول ولله في خلقه شؤون

نعود الى ذكر قتال اهل الردة وذلك الموقف الحرج الذي وقف فيه



المسلمون بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فنقول  
قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه لقد قمنا بعد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم مقاما كدنا نهلك فيه لولا ان الله منّ علينا بأبي بكر . اجمعنا على  
ان لا نقاتل على ابنة مخاض وابنة لبون وان نأكل قري عربية ونعبد الله  
حتى تأتينا اليقين فعزم الله لأبي بكر على قتالهم فوالله ما رضي منهم الا بالخطبة  
الخزمية أو الحرب المجلية فاما الخطبة الخزمية فان يقرأوا بأن من قتل منهم في النار  
ومن قتل منا في الجنة وان يدوا قتلانا ونغم ما أخذنا منهم وان ما أخذوا منا  
مردود علينا وأما الحرب المجلية فان يخرجوا من ديارهم

بلغ بعزيمة أبي بكر وعظيم رأيه بعد اذ رأى ما أصاب المسلمين من النعم  
ان آلى على نفسه ان لا يدع العرب يقر لهم قرار الا والسيف أخذ برقابهم  
والاسلام ضارب بينهم بجرانه وبينما هو يطاول في الامر انتظارا الرجوع اسامة  
بجيش المسلمين اعجلته عبس وغطقان وأسد وطيء وكان بعضهم نازلا بذى  
القصة وبعضهم بالابرق فأرسلوا اليه وفداً يبذلون الصلاة ويمنعون الزكاة فردهم  
خائبين فرجعوا وأخبروا القوم بقتل المسلمين وضعفهم وقد غرتهم كثرتهم  
وأعماهم الجهل عن ان مع المسلمين قوة الايمان واليقين وفيهم من الصيد الصناديد  
وليوث الحرب الشجعان مثل عمرو وعلي وطلحة والزبير الذين لا يفل لهم حد  
ولا يدرك لهم جد

خشى أبو بكر بعد مسير الوفد من البيات فجعل على أنصار المدينة علياً  
وطلحة والزبير وابن مسعود وأمرهم بالازمة المسجد خوف الغارة من العدو  
فما لبثوا ثلاثاً حتى طرق العدو المدينة غارة مع الليل وخلفوا بعضهم بذى حسي  
ليكونوا لهم ردة فوافوا ليلاً الانقاب وعليها المقاتلة فمنعهم وارسلوا الى أبي

بكر فخرج بالمسلمين على النواضح فردوا العدو واتبعوهم حتى بلغوا ذا حسي<sup>(١)</sup>  
 فخرج عليهم الردء بانحاء قد نفخوها وفيها الخبال ثم دهموها<sup>(٢)</sup> على الارض  
 فنفرت ابل المسلمين وهم عليها ورجعت بهم الى المدينة ولم يصرع أحد منهم  
 ثم خرج أبو بكر ليلا على تعبئة فما طلع الفجر الا وهم والعدو على صعيد  
 واحد فما شعروا بالمسلمين حتى وضعوا فيهم السيوف فولوا الادبار واتبعهم  
 أبو بكر حتى نزل بذي القصة وكان أول الفتح ووضع بها النعمان بن مقرن في  
 عدد ورجع الى المدينة فطرقت المدينة صدقات نفر كانوا على صدقة الناس  
 وقدم في اناء ذلك أسامة بن زيد بجيش المسلمين فاستخلفه أبو بكر على المدينة  
 وجنده معه ليستريحوا ويريحوا ظهورهم ثم خرج فيمن كان معه فقام اليه عبي  
 والمساون وناشدوه الله ليقم فأبى وقال والله لأؤاسينكم بنفسي وسار الى  
 ذي حسي وذى القصة حتى نزل بالابرق فقاتل من به فبزمهم وغلب على بني  
 ذبيان وبلادهم وحماها لدواب المسلمين ثم رجع الى المدينة فلما استراح أسامة  
 وجنده وكان قد جاءهم صدقات كثيرة تفضل عليهم بادر أبو بكر الى تسير  
 الجيوش الى أهل الردة

### تسير الجيوش الى أهل الردة

عقد أبو بكر لقتال أهل الردة احد عشر لواء  
 الاول عقده خالد بن الوليد وأمره بطليحة بن خويلد فاذا فرغ سار الى  
 مالك بن نويرة بالبطاح ان أقام له

(١) ذو القصة وذو حسي « اريدو خشب علي رواية البعض » اما كن قرب المدينة  
 لجهة نجد وهي منازل القوم

(٢) أي نفخوها والانحاء هي القرب

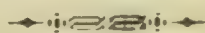


- ( ٢ ) لعكرمة بن أبي جهل القرشي وسيره الى مسيلة
- ( ٣ ) المهاجر بن أبي أمية المخزومي القرشي وأمره بجنود العنسي في اليمن ومعوقة الابداء على قيس بن مكشوح ثم يمضي الى كندة بمحضرموت
- ( ٤ ) خالد بن سعيد بن العاص القرشي وبعثه الى مشارف الشام
- ( ٥ ) عمرو بن العاص القرشي وأرسله الى قضاة
- ( ٦ ) حذيفة بن محصن الفلاني من حمير وأمره باهل دبا
- ( ٧ ) عرجة بن هرثة البارق من الازد وأمره بمهرة
- ( ٨ ) شرحبيل بن حسنة حليف بني زهرة وأرسله في أثر عكرمة بن أبي جهل واذا فرغ يلحق بقضاة
- ( ٩ ) معن بن حاجر السلمي وأمره ببني سليم ومن معهم من هوازن
- ( ١٠ ) سويد بن مقرن من أوس وأمره بتهمة باليمن
- ( ١١ ) العلاء بن الحضرمي حليف بني أمية ووجهه الى البحرين
- لما سير أبو بكر هؤلاء الامراء كتب لهم عهداً ستأتي صورته في باب كتبه وخطبه وكتب لجميع المرتدين أيضاً كتاباً وسيره مع الرسل وستأتي صورته أيضاً

### — ❧ — باب ❧ —

❧ حروب الامراء مع أهل الردة واخبارهم ❧

❧ طليحة الاسدي ❧



هو طليحة بن خويلد الاسدي من بني اسد بن خزيمة وكان قد تنبأ

في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكثر جمعه ومات النبي صلى الله عليه وسلم وهو على ذلك فتبعه كثير من العرب عصبية لهذا كان أكثر أتباعه من أسد وغطفان وطىء ولما قصد مهاجمة المدينة أمد هذه القبائل بأخيه حبال فافترقوا فرقتين فرقة أقامت بالربذة وفرقة سارت الى ذى القصة ثم أوفدوا وفداً الى أبي بكر يبذلون الصلاة ويمنعون الزكاة فأبى عليهم أبو بكر ذلك وجرى من أمرهم وأمر المسلمين ما تقدم قبل ، ولما سار أمراء المسلمين بالجيوش قصد خالد بن الوليد رضي الله عنه طليحة فهزمه وفرق جمعه وأسر منهم عيينة بن حصن الفزارى كما سيأتى تفصيل ذلك في سيرة هذا البطل المغوار ان شاء الله

ولما نفرق هذا الجمع أقبل فلالهم الى امرأة اسمها ام زمل سلمى بنت مالك بن حذيفة بن بدر كانت سبيت في مدة الرسول صلى الله عليه وسلم ووقعت لعائشة فاعتقها فرجعت الى قومها ولما اجتمع اليها هذا القلأ أمرتهم بالقتال فجاءها خالد قتل جمعا وقتلها

### ﴿ تميم وسجاح ﴾

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر على بطون بني تميم ستة أمراء وهم الزبرقان بن بدر وقيس بن عاصم وصفوان بن صفوان وسبرة بن عمرو ووكيع بن مالك ومالك بن نويرة فلما وقع اليهم الخبر بوفاة النبي صلى الله عليه وسلم سار صفوان بن صفوان الى أبي بكر بصدقات بني عمرو ووافى الزبرقان فاتبع صفوان بصدقات الرباب وهي ضبة بنت اد بن طابخة وعدى وقيم وعكل وثور بنو عبد مناة بن اد بصدقات عوف والابناء وكلها من بطون تميم ومنها قيس ابن عاصم ومالك بن نويرة فأما قيس فندم ولما اظله العلاء بن الحضرمي اخرج



الصدقات فتلقاه بها ثم خرج معه وأما مالك فتخير وتشاغلتم تميم بعضها ببعض  
فتمام من بقي على الإسلام في وجه من ارتد وبينهم على اختلافهم اذ جاءتهم من  
الجزيرة سجاح بنت الحرث بن سويد بن عققان التميمية وكانت ورططها في أخوالها  
من بني تغلب في الجزيرة فادعت النبوة وجاءت تريد غزو أبي بكر فطلبت من  
مالك بن نويرة الموادة فوادعها وردوها عن غزو المدينة وحملها على غزو المسلمين  
من بني تميم فجاءهم أمر أعظم مما هم فيه لاختلافهم ففروا امامها أما هي فسارت  
تريد المدينة حتى بلغت النباح قرية بالبادية فأغار عليها اوس بن خزيمة الهجيمي  
في بني عمرو من تميم واسر بعض رجائهم ثم تجازوا على ان يطلقوا اسراها  
وتطلق اسراهم وترجع فلا تجتاز عليهم فيأست بذلك من الذهاب الى المدينة  
وانقلبت تريد اليمامة وجرى لها مع مسيلة امور لا محل لذكرها هنا ثم  
رجعت الى الجزيرة ولم تزل في تغلب حتى نقلهم معاوية عام المجاعة وجاءت  
معهن وحسن اسلامها واسلامهم

### ﴿ مالك بن نويرة ﴾

ندم بنو تميم كلهم على ما صنعوا وتراجعوا الى الاسلام وأدوا الصدقة  
الا مالك بن نويرة فانه بقي متردداً بين الامرين واجتمع اليه قومه بالبطاح  
فسار اليه خالد بعد ان انتهى من أمر طليحة فلما علم مالك بمسيره اليه أمر قومه  
فتفرقوا في المياه فبث خالد سرايا في أثرهم فأتى بجماعة منهم أسرى وفيهم مالك  
فأمر بقتلهم فقتلوا وسيأتي تفصيل هذا الخبر في سيرة خالد بن الوليد

### ﴿ مسيلة وأهل اليمامة ﴾

كان مسيلة ممن وفد مع قومه بني حنينة على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ولما رجع ومن معه الى منازلهم باليمامة ادعى مسيلة النبوة وانه

أشرك مع محمد بالامر واجتمع عليه بنو حنيفة وكانوا اربعين الف مقاتل  
ولما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وبث أبو بكر البعوث عقد المعركة  
ابن أبي جهل الى اليمامة كما تقدم وامده بشرحيل بن حسنة فلم يتربص  
ريثما يصله المدد بل تبجل ليكون له الفضل خاصة وتقدم فواقع القوم  
فكتب فكتب الى أبي بكر بالخبر فغضب عليه أبو بكر وكتب اليه لا اريدك  
ولا تراني فتوهن الناس امض الى حذيفة وعرجة فقاتل اهل عمان ومهرة  
لستم تسير انت وجندك تستبرؤون الناس حتى تلقى مهاجر بن أبي أمية باليمن  
وحضر موت

وكتب الى شرحبيل بالمقام الى ان يأتيه المدد مع خالد بن الوليد فاذا  
فرغوا من مسيعة تالحق بعمر بن العاص تعينه على قضاة . فلما رجع خالد  
من البطاح الى أبي بكر واعتذر اليه عما صنع بمالك وقومه فقبل عذره  
ورضى عنه ووجهه الى مسيعة واوعب معه المهاجرين والانصار وعلى الانصار  
نابت بن قيس بن شماس . لا وعلى المهاجرين أبو حذيفة وزيد بن الخطاب .  
وسار خالد للقاء مسيعة فأمدّه أبو بكر بسليط ليكون رداء له لئلا يوثى من  
خلفه فلما علم مسيعة ومن معه بدنو جنود خالد خرجوا فعمسكروا في منتهى  
ريف اليمامة واستنفروا الناس فنفر اليهم عدد كثير

تقدم خالد وعلى مقدمته شرحبيل ولما كان على ليلة من معسكر بني  
حنيفة التقى بصرية منهم راجعة من بلاد بني تميم وعامر لادراك ثار لهم  
وعليهم مجاعة بن صرارة من سادات بني حنيفة فأمر بهم خالد فقتلوا الا مجاعة  
فانه استبقاه لشرفه ثم سار خالد حتى التقى بجيش الارتدين في مكان يدعى  
بعقرباء وجرى بينهم قتال شديد بيعت فيه الارواح بيع السماء وأصيب



المسلمون بناس من ذوي البصائر والشرف وانتهى الامر بقتل مسيكة وانهزام بني حنيفة وسيأتي هذا الخبر مفصلاً في سيرة خالد بن الوليد ان شاء الله تعالى فان هذا الموطن من موطنه العظيمة في حروب الردة

### ﴿ ردة أهل البحرين ﴾

كان أهل البحرين وهم قبائل من ربيعة قد وفدوا على النبي صلى الله عليه وسلم في حياته وأسلموا فأمر عليهم المنذر بن ساوى فلما توفي عليه الصلاة والسلام كان المنذر مريضاً فتوفي عقبه فارتد أهل البحرين فأما بكر فتمت على ردتها وأما عبد القيس فراجعت الاسلام بهمة الشهم الجليل الجارود بن المولى العبدى وكان جاء الى النبي عليه الصلاة والسلام وتفقه في الدين وامتلاً قلبه بنور اليقين وعاد الى قومه عبد القيس فكان فيهم الى حين الردة فجمعهم لما قالوا لو كان محمد نبياً لم يمت وقال لهم : أتعلمون انه كان لله انبياء فيما مضى . قالوا نعم . قال فما فعلوا قالوا ماتوا . قال فان محمد قد مات كما ماتوا وأنا أشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله . فأساوا وثبتوا على اسلامهم

هكذا تسعد الأمم بواحد وتشقى بآخر وليس بين الشقاء والسعادة الا عقبة لا تقطعها الا المحقون من الشهوات الغالبون على هوى النفس المالكون للارادة التي لا سلطان عليها من الشهوات ولا قائد لها من التقليد وانما هي معلقة في عالم الحس تتناول منه ما طاب وتبذ ما خبث

فكما مني الاسلام بناس من المعطلين الذين ران الهوى على قلوبهم ، واستحكمت عادة الضلال والاضلال في نفوسهم فأناروا نائرة الفتنة وأبوا الا الاسترسال فيما وجدوا عليه آباءهم من الضلال فقد رزق ناساً على العكس من هؤلاء قد غابت ارادتهم على الهوى ، واستنارت بصائرهم بنور الهدى . فكانوا

لاحق انصاراً ، وللإسلام اعواناً ، وفيمن كان من هؤلاء في أهل الردة فاهتدى به قومه وسددت بالتمسك بعري الإسلام عشيرته فكانت عوناً للمسلمين على المرتدين هذا الشهم أي الجارود بن المعلّى العبدى وصفوان بن صفوان التيمي وعدي بن حاتم الطائي وأمثالهم من أهل البصرة والرأي الذين أراد الله أن يضرب بهم وجوه المرتدين ، ويكونوا عوناً للمسلمين ، لتعلموا كلمة هذا الدين ، ولو كره المشركون

لما اجتمع إلى الجارود قومه من المسلمين واستمروا على الإسلام خرج إليه الحطم بن ضبيعة من بكر بن وائل ومعه جمع عظيم من المشركين والمرتدين ليستيحيوا حماه وينتقموا على زعمهم ممن جاراه فنزلوا على القطيف وهجر وحصروا أصحاب الجارود فأرسل أبو بكر كما تقدم العلاء بن الحضرمي لأهل البحرين فلما كان بحيال اليمامة لحق به ثمامة بن أثال الحنفي في مسلمة بن حنيفة وقيس ابن عاصم المنقري في قومه وأتاه كثير من أهل اليمن فسلك بهم الدهناء حتى إذا كان في مجوحاتها نزل وأمر الناس بالنزول في الليل فنفرت إليهم بأجمالها فما بقي عندهم بئر ولا زاد ولا ماء فلحقهم من النعم مالا يعاين إلا الله ووضى بعضهم بعضاً فدعاهم العلاء فاجتمعوا إليه فقال ما هذا الذي غالب عليكم من النعم فقالوا كيف نلام ونحزن أن بلغنا غداً لم تحم الشمس حتى نهلك

حقاً أنه لموقف يروّع القلوب ، ويستدعى اليأس من الحياة ، إبل نافرة بالزاد والماء ، وصحراء رملية تلظى تلظى الرمضاء ، منقطة عن العمران لا يعهد فيها الماء ولا يقطعها إلا المزدود بالكفاية توسطها المسدون وهم لا زاد لديهم ، ولا ماء يبل صدام ، فماذا يصنعون ؟

رحمك اللهم فإن الملاء آلى أن لا تهلك هذه العصاة المساة في مثل



هذه الدهناء ما دام في سبيل الله سعيها، وإلى نصرته الحق قصدتها، فقال لهم: لن ترأعوا أنتم المسلمون وفي سبيل الله وأنصار الله فابشروا فوالله لن تخذلوا: فلما صلبوا الصبح دعا العلاء ودعوا معه فلمع لهم الماء فمشوا إليه وشربوا واغتسلوا فما تعالى النهار حتى اقبلت الابل تجمع من كل وجه فأناخت إليهم فسقوها

فكان الله سبحانه وتعالى امتحن بهذه النازلة قلوباً لم يتمكن منها اليقين وأسعفهم بعد الشدة برحمته ليوقنوا أنه لا يتخلى من عباده المخلصين ثم أرسل العلاء إلى الجارود يأمره أن ينزل بالخطم مما يليه وسار هو فيمن معه حتى نزل عليه مما يلي هجر فاجتمع المشركون إلى الخطم إلا أهل دارين واجتمع المسلمون إلى العلاء وخندق كل نفسه وكانوا يتراوحن القتال فإذا أمسوا رجع كل إلى خندقه حتى إذا كان ليلة سمع المسلمون ضوضاء من ناحية المشركين فأرسل العلاء من يستلم الخبر فجاء بأنهم سكارى فيتهم المسلمون شربيات ووضعوا فيهم السيف كيف شاؤوا حتى هربوا وهم بين مقتول ومأسور وقتل زعيمهم الخطم ثم قصد فلمهم جزيرة دارين في الخليج الفارسي وعبروا إليها في السفن فعبث خلفهم المسلمون وقتلواهم هناك فظفروا بهم وتم النصر للمؤمنين فكتب العلاء إلى أبي بكر بالفتح

﴿ عمان ومهرة ﴾

لما أسلم أهل عمان في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ولما علمهم الأخوين جيفراً وعياداً ابني الجلميذ وكان تدنّب في عمان ذو التاج لقيط بن مالك الأزدي وكان يسمى في الجاهلية الجلميذ فادعى بمثل ما ادعى من تدنّب وطلب على عمان مرّداً فتبعه كثير من أهلها فخافه أبنا الجلميذ فعاذا بالجبل وبعت

جيفر الى ابي بكر فبعث اليه حذيفة بن محصن وعرجة بن هرثمة كما تقدم  
 الخبر عن هذا وأرسل في أثرهما عكرمة بن أبي جهل بعد هزيمته في اليمامة  
 فلاحقهما قبل ان يصلا عمان فلما قاربوها كاتبوا جيفراً فاتاهم وعسكروا بصحار  
 عاصمة عمان أما لقيط فانه جمع جموعه وعسكر بدبا فالتقى الفريقان واقتتلا  
 قتالا شديداً كاد المسلمون يهزمون فيه لولا ان الله من عليهم بمدد عظيم  
 من بني ناجية وعليهم الخريت بن راشد ومن عبد القيس وعليهم سيحان بن  
 صوحان وغيرهم فاستظهروا بهم وهزموا المشركين ثم سبوا الذرية وقسموا  
 الغنيمة وبعثوا الى ابي بكر بالخمسة مع عرجة وأقام حذيفة بعمان يسكن الناس  
 وأما مهرة فان عكرمة بن أبي جهل سار اليهم لما فرغ من عمان ومعه  
 جمع من ناجية وعبد القيس وراسب وسعد فاقتحم بلادهم فوافق بها جميعين  
 من مهرة مختلفين أحدهما مع سخريت رجل منهم والثاني مع المصباح أحد  
 بني محارب ومعظم الناس معه فالتمس عكرمة الحيلة بأن كاتب سخريتاً فاجابه  
 وأسلم وكاتب المصباح يدعوه فلم يجب فأرى أن يحجو ما لحقه من غضب أبي  
 بكر لانهزام جيشه في حرب مسيلة فقاتل المرتدين قتالا شديداً فانهزموا  
 وقتل رئيسهم وأصاب المسلمون ما شاؤوا من الغنائم فبعث عكرمة بالآخماس  
 الى ابي بكر مع سخريت وأقام هناك يدبر الامور ويدعو الناس الى الاسلام  
 حتى اجتمع الناس على ما يجب وضرب الاسلام بجرانه

### ﴿ ردة اليمين ﴾

لما فتحت اليمين في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولى عليها باذان  
 الفارسي الذي كان عاملاً للاكاسرة على اليمين ثم دان بالاسلام وكان مقره  
 صنعاء فلما مات قسم النبي صلى الله عليه وسلم عمله على ولده شهر ونقر من



الصحابة منهم ابو موسى الاشعري وخالد بن سعيد بن العاص وغيرهم فثار عليهم رجل من عنس اسمه عبهلة ولقبه ذو الحمار وشهرته الاسود فادعى النبوة فاجابه بعض العرب ثم جرت معه أمور يطول ذكرها انتهت بقتله وأقام أصحاب الاسود يترددون بين صنعاء وعدن لا يأوون الى أحد وتراجع عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أعمالهم وبعثوا الى المدينة بالخبر وقد توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما شاع خبر الوفاة ارتد قيس بن عبد يغوث وكاتب المنزعين من جنود الاسود فاجتمعوا اليه وأراد ان يحتال في قتل كبار الابناء (وهم جماعة أصلهم من فارس واستوطنوا اليمن وهم الذين قتلوا الاسود العنسي) فهبأ لهم طعاماً ودعاهم اليه فظفر بواحد منهم وهو داذويه ونجا الباقيون وهما اثنان فيروز وخشنش<sup>(١)</sup> فطلبهما فامتنعتا بقبيلة خولان فرجع قيس الى صنعاء فاستأثر بها وعمد الى عيالات الابناء ففرّ بهم وأخرجهم فلما علم بذلك فيروز استمد بني عقيل بن ربيعة وعك فساروا واستخلصوا عيالات الابناء التي سيرها قيس وقتلوا من معها من الرجال ثم انصرفوا الى فيروز فقاتل بهم قيساً ورجاله حتى هزمهم وفي غضون ذلك أتاها المهاجر بن أبي أمية الذي عقد له أبو بكر لواء وسيره لقتال جنود العنسي ومعاونة الابناء وجاء على اثره عكرمة بن أبي جهل بعد ان انتهى من عمان ومهرة فساعدوا الابناء على قتال جنود قيس بن عبد يغوث حتى انهزموا واسر قيس وعمر بن معد يكرب الزبيدي الذي كان ارتد واتبع الاسود فسيراهما الى أبي بكر كان ابو بكر رضي الله تعالى عنه يتألف القلوب بالاناة ولا يتعجل بالعقوبة فلما وصل اليه قيس أنبه على ما فعل فأنكر أن يكون قارف من أمر داذويه

شيئاً ولم يكن هناك دليل ظاهر على قتله له لأن القتل كان خلسة فتجافى له عن دمه وتجاوز له عن سوء عمله وقال لعمر بن معد يكرب أما تستحي أنك كل يوم مهزوم أو مأسور<sup>(١)</sup> لو نصرت هذا الدين لرفعك الله . فقال لا جرم لأقبلن ولا أعود . ورجعا الى عشائرهما مؤمنين وكان لعمر بن معد يكرب البلاء الحسن في فتوح نهاوند بعد ، وفيها أستشهد على ماستري

### ﴿ كندة وحضر موت ﴾

كان زياد بن ليلى الانصاري عاملاً على كندة وحضر موت بالنيابة عن المهاجر بن أبي أمية الذي تولى هذا العمل من قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما تأخر بالمدينة بسبب وفاة النبي صلى الله عليه وسلم استخلف على عمله زياداً وكان قد ولي صدقات بني عمرو بن معاوية من كندة بنفسه فقدم عليهم فوقع بينه وبينهم خلاف على بكرة وقع عليها ميسم الصدقة غلطاً فطلبوا اليه استبدالها بغيرها فأبى وأغلظ على شيطان بن حجر وأخيه العداء فاستغاثا بحارثة بن سراقه بن معد يكرب فأقبل الى زياد وحل عقال الناقة وبعثها وقام دونها فأمر زياد شباباً من حضر موت والسكون فنعوه وكتفوه وكتفوا أصحابه وأخذوا البكرة وتصايحت كندة وغضبت بنو معاوية لحارثة وأظهروا أمرهم وغضبت حضر موت والسكون لزياد وتوافى عسكران عظيمان من هؤلاء ولم تحدث معاوية شيئاً خوفاً على أسراهم ولم يجد أصحاب زياد سبيلاً يتعلقون به عليهم وأمرهم زياد بوضع السلاح فلم يفعلوا ونهد اليهم ليلا فقتل منهم وتفرقوا

(١) كان عمرو قد انهزم من خالد بن سميد بن الناص في اول رده وأخذ منه خالد سيفه المصامة ولم يزل عنده حتى استشهد بالشام نصار الى بني الناص ثم الى بني أمية ثم الى بني العباس الى عهد الواثق حيث أمر بدفعه الى صيقل ليقتله فتغير



لما تفرق القوم اطمأن زياد من جهتهم فأطلق حارثة ومن معه ولم  
يتربص ريثما يصل اليه المهاجر بجيشه ليأمن غارهم فلما رجع الاسرى الى  
أصحابهم حرضوهم على زياد ومن معه واجتمع منهم عندهم ونادوا بمنع  
الصدقة . ومن هذا يعلم ان كنفه آخر من منع الصدقة بعد ردتهم الاولى  
مع الأسود العنسي وانما الجأهم الى ما فعلوا الآن ما وقع بينهم وبين زياد  
من الخلاف

اجتمع الملوك الاربعة منهم ونزلوا المهاجر وهي احماء جموها ونزلت  
بنو الحرث بن معاوية مهاجرها فنزل الاشعث بن قيس محجراً والسمط بن  
الاسود محجراً وأطبقت بنو معاوية على منع الصدقة الا الشهم الهمام  
شرحبيل بن السمط وابنه فانهما قالا لبني معاوية : انه لقييح بالاحرار التنقل  
ان الكرام ليلزمون الشبه فيتكرمون ان ينتقلوا الى أوضح منها مخافة الدار  
فكيف الانتقال من الامر الحسن الجميل الى القبيح ومن الحق الى الباطل  
اللهم انا لا نمالىء قومنا على ذلك

فله ما أسمى هذه النفوس وأشرف هذه الشيم وأعلا هذه المدارك  
وانما ساد المسلمون لا بكثرة وغلبوا على من غلبوا من الامم لا بقوة عدد  
وعديد وانما هو برجال مثل هذين لم تضعف في مواطن الشدة قلوبهم ولم تلفتهم  
عن الحق رغبة بأهل أو وطن أو رهبة من عدو ذي شوكة فاللهم ارزق  
المسلمين الآن امثال اولئك الرجال وغير حالهم الذين انتهوا اليه بأحسن حال  
انك محيب السؤال

قال شرحبيل وابنه لقومهما ما قالاهم انتقلنا الى المسلمين ومعهم امرؤ  
القيس بن حابس وكان من حسن رأيهما وعظيم فضلهما وبعد نظرهما ان أشارا

على زياد يديت القوم وقال له ان أقواماً من السكاسك والسكون قد انضموا اليهم وكذلك شداد من حضرموت فان لم تفعل خشينا أن تفرق الناس عنا اليهم. فاستحسن رأيهما وأجابهما الى تبديت القوم فطرقوهم في محاجرهم وجاءوهم من خمسة أوجه وهم جلوس مكبون على نيرانهم فقتلوا الملوك الاربعة وقد كان لعنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأدركتهم لعنته وفر من قومهم من نجا من القتل وعاد زياد بن لبيد بالسبي واجتاز بالاشعث بن قيس فثار في قومه واستنقذهم وجمع الجوع فكتب زياد الى المهاجر بن أبي أمية يستحثه فلقية الكتاب في الطريق فاستخلف على الجند عكرمة بن أبي جهل وتعجل في سرعان الناس وقدم على زياد وسار الى كندة فالتقوا بمحجر الزبرقان فاقتتلوا فانهمزمت كندة وخرجوا هرباً الى ما جأ لهم يسمى النجير وتد رموه وأصاحوه وسار المهاجر فنزل عليهم وتحصنت كندة بالنجير فحصرهم المسلمون وقدم عكرمة فاشتد الحصار على كندة وتفرقت سرايا في طلبهم فذلوا وخشعوا وخاف من بالنجير من الامراء على نفوسهم فخرج الاشعث مع تسعة نفر فطلبوا من زياد أن يؤمنهم وأهليهم على أن يفتحوا لهم الباب فأجابهم الى ذلك وتال اكتبوا ما شئتم ثم هلموا الكتاب حتى اختمه ففعلوا ونسي الاشعث نفسه فأخذوا وأرسل مع السبي الى أبي بكر

لما قدم الاشعث المدينة أتبه أبو بكر وشدّ عليه النكير فلما خشى القتل قال أو تحتسب في فتقاق إساري وتقياني عثرتي وتفعل بي مثل ما فعلت بامثالي وترد على زوجتي ( وقد كان خطاب أمه فروة أخت أبي بكر فلما قدم على النبي صلى الله عليه وسلم آخرها أن يقدم الثانية ) فان فعلت ذلك تجدني خير أهل بلادي لدين الله فخن أبو بكر دمه وردّ عليه أهله وأقام بالمدينة حتى فتح العراق



وكان له شأن ربما يمر معنا ذكره

### ﴿ كلمة في حروب الردة ﴾

انتهت حروب الردة على ما رأيت وثاب العرب الى السكون بعد ان علموا أن الاسلام يعلو ولا يعلى عليه وأن المسلمين قوم نصروا الله والحق فنصرهم على أعدائهم ومكن لهم السلطان في الارض لو علم العرب ما أعد لهم بواسطة الاسلام من سعادة الدنيا والآخرة وكشف لهم الغطاء عن ذلك الملك العظيم الذي سيؤول اليهم والسلطان الميم الذي سيصبح بأيديهم لما لعبت الهواء برؤسهم ، وأخذت الجاهلية الاولى بمجامع نفوسهم ، ولكن هو الدين دأبه ان يلقى من الناس عناداً ، ومن العقول القاصرة اعراضاً . حتى يتبين لها انه الحق فترضاه ، وانه سبيل الهدى والسعادة فتقصد اليه وتتوخاه ،

تبين معنا من أخبار الردة أمور جديدة بالاعتبار حرية بامعان النظر لانه يجب أن يفوتنا النظر اليها وبيان ما يستتج منها وهي

(١) ان المرتدين منهم من توقف عن أداء الزكاة فقطوهم عامة العرب ومنهم

من ارتد فعلا وهم بعض القبائل التي قام فيها المنتبئون الاربعة

(٢) ظهور دعوى النبوة بين العرب حتى ادعاها أربعة رجال وامرأة من

عهد الرسالة الى نهاية أيام الردة وهم الاسود العنسي في اليمن وطليحة في

أسد وغطفان ومسيلمة في بني حنيفة وسجاح في اخوالها من بني بكر

ورهمها من بني تميم ولقيط بن زرارة في عمان

(٣) انقسام معظم العرب في حروب الردة فبعضهم للاسلام وبعضهم عليه

(٤) سرعة التوفيق في انهاء حروب الردة

(٥) مصاحبة النصر للمسلمين في كل وقائعهم

فاما الأمر الأول فهو يؤيد ما تقدم معنا في مقدمة الكلام على الردة من انها ليست على اطلاقها وانما هو اجتهاد من أبي بكر رضي الله تعالى عنه خالفه فيه كثير من الصحابة ثم لما رأوا ان المصلحة تؤيد وقتئذ ما ذهب اليه أبو بكر وافقوه على ما ارتآه ومع هذا فلما كانت خلافة عمر بن الخطاب ورأي ان هذه المصلحة زالت بزوال أسبابها وان بقاء من أسر من المرتدين في حالة الرق مع انهم لم يكونوا ممن يجوز عليهم الرق عار على العرب محذور في الاسلام قال : انه لقيح بالعرب ان يملك بعضهم بعضاً وقد وسع الله وفتح الاعاجم فاستشار الصحابة في فداء سبايا العرب ثم وضع الفداء ورد السبايا واما الأمر الثاني وهو فشو دعوى النبوة بين العرب فهو عندي معجزة من معجزات النبوة وقد حملها بعضهم على ترقى افكار العرب قبيل ظهور الاسلام ولا دليل لهم على ذلك وانما هو الغرض يشير بالنفوس نائرة البغضاء ويستل من بين الجوانح روح الحق فيدعى البصائر ويكشف ما تكنه من ذلك السرائر وإلا فأي باحث في التاريخ طلاب للحقيقة يقول ان فشو دعوى النبوة يومئذ منشأوه ترقى افكار العرب مع ان هذه الدعوى انما فشت بعد ظهور الاسلام وبعثة محمد عليه الصلاة والسلام لا قبل ظهوره واذا ادعاها واحداً أو اثناً قبل البعثة فلأن بعض الحكماء منهم كانوا يعاون ببعثة نبي في العرب بشرت به الكتب السابقة فكانوا يترقبونها لانفسهم وأما عامة العرب فقد كانوا كالصم البكم مستغرقين في عبادة الاوثان لا يعرفون معنى الرسالة ولا يسمعون باسم النبوة إلا أهل الكتاب منهم كطى مثلاً وهم أول من خذل مسيلة وكان للاسلام نصيراً وللموحدين ظهيراً



والحقيقة التي يشهد بها التاريخ ويؤيدها العقل ان دعوى النبوة انما ظهرت في العرب بعد الاسلام حسداً للرسول عليه الصلاة والسلام وطلباً للرياسة وظناً من القائمين بهذه الدعوى ان مجرد الاعتصام بالقوة وجمع الجموع يكفي لتأييد دعوى النبوة ثم التذرع بها للقبض على زمام السيادة مجارة للرسول على زعمهم وحسب العاقل ان يفرق بين النبوة وبين التنبيء بما اقترن بهاتين من الحوادث يومئذ ومنها ان النبي محمداً عليه الصلاة والسلام ظل عشرين سنة يدعو الى الاسلام ومات ولم يجتمع لديه من المقاتلة ما اجتمع في بضعة أشهر لمسيمة الذي كان جيشه الذي قاتل به خالد بن الوليد أربعين ألفاً باتفاق المؤرخين ومع هذا فقد سحق هو ودعواه وجيشه بصدمة واحدة من صدمات الاسلام كما سحق غيره من المتنبيين الذين حشدوا الجيوش وأعدوا العدة لمكاخفة الاسلام فصدمهم بقوة رجاله القليلين وأرداهم . ومحام من الوجود في أقل من سنة ودعواهم .

وأما الرسول صلى الله عليه وسلم فقد ظلت العرب تناصبه العداوة وتنازله ومن تبعه في ساحة القتال مدة رسالته كلها ومع هذا فقد كانت كلمته هي العليا والمسلمون على قلوبهم هم الظافرون . فلم هذا ؟

لانه صلى الله عليه وسلم كان مؤيداً بمدة النبوة الصحيحة والفيض الالهي العظيم الذي لا تغني عنه الجيوش الكثيفة ولا يقوم مقامه ترقى الأفكار ولو انصف أولئك الناس وأنعموا النظر في كثرة المتنبيين في عهد الرسالة وكثرة ما حشدوا وجندوا لتأييد دعواهم ثم انطفاء نارهم وانسحاق جندهم وانحراق دعوتهم في تلك المدة القليلة واستمرار قوة النبي محمد صلى الله عليه وسلم نامية مهيبه ودعوته قائمة منتشرة واتباعه في ازدياد حتى بلغوا الى هذا العهد

سدس البشر وضرب الاسلام بجرانه في معظم انحاء الارض لعدوا هذا كاه  
معجزة من معجزات النبوة أراد الله بيانها للناس ليؤيد بها رسالة نبيه محمد  
عليه الصلاة والسلام ويظهر الباطل في جانب الحق ليميز بين الاثنين . ويعلم  
المعاند أن محمداً نبي الله حقاً بلامين . ولكن ما الحيلة ( فانها لا تعمى  
الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور )

وأما الامر الثالث وهو انقسام العرب في حروب الردة بين منتصر  
للالسلام وقائم عليه فهو من لطف الله تعالى الذي أراد به تأييد جانب المسلمين .  
وتعجيل الفتح المبين . وفيه دليل على أن الناس انما يصاحون بالرؤساء ويفسدون  
كذلك لانهم لرؤسائهم تبع ولزعماء السيطرة عليهم مقلدون . فان كلمة من  
عدّي بن حاتم الطائي مثلاً كفت لانحياز انجاد طيء وفرسانها جانب المسلمين  
وقتلهم في صفوف الموحدين فان عدياً لما كان شهماً يأبى النقيصة وقد سبق  
منه الايمان بدين الله القويم . وتوكيد العهد على مظاهره المسلمين . بادر  
الى قومه لما انحازوا الى طليحة الأسدي ونصحهم على الوفاء بالعهد . وعدم  
الخروج عن الايمان فسمعوا له وأطاعوا . ولما أشار به انصاعوا . حتى قيل  
يومئذ ( كان عدّي خير مولود في طيء وأعظمه بركة عليهم ) وذلك لتخليتهم  
بكريم أخلاقه . وتمسكهم بالاسلام اقتداء به . واتباعاً لنصيحته

وكذلك ما كان من صفوان بن صفوان والزبرقان بن بدر في قومهما  
من تميم حتى اقتدوا بهما وأطاعوا اشارتهما فقاموا في وجهه من ارتد من  
احياء تميم . وانحازوا مع ذينك الشهمين الى المسلمين .

وأما الامر الرابع . وهو سرعة التوفيق بانتهاء حروب الردة . والامر  
الخامس وهو مصاحبة النصر للمسلمين . فانهما ولا ريب من نتائج حسن



اليقين عند المجاهدين وتجردهم لنصرة الاسلام تجرد من لا يرى الحياة الا  
بالموت ويرجو من ثواب الشهادة في اعلاء كلمة المسلمين ، أكثر مما يرجو من  
متاع الدنيا ومكافئة المكافئين ، وحق لرجال باعوا نفوسهم في سبيل الدين  
واعزاز جانب اخوانهم الموحدين أن تدك امامهم شواخ الجبال ، لا صفوف  
الرجال ويستحذى لهم الملوك الكبار ، لا سكان القفار

ولا ينكر ما لأبي بكر رضي الله تعالى عنه من حسن الاختيار بمن ولاهم  
حروب الردة من القواد العظام الذين أمعنوا بجيوش المسلمين القليلة في أحشاء  
بلاد العرب وجابوا انحاءها القاصية حتى بلغوا مشارف الشام والجزيرة شمالا  
وشطوط البحر الهندي جنوباً والعراق العربي وخليج فارس شرقاً وشطوط  
البحر الاحمر ومضيق باب المندب غرباً ولم تكن غيتهم الا كما يغيب المرتاد  
للمناجع ثم انقلبوا ظافرين وقد عمموا في جزيرة العرب دعوة القرآن ، وجمعوا  
سكانها على كلمة الايمان ،

وقد نتج عن هذا كله ان وقعت هيبة الاسلام في قلوب العرب وأيقنوا  
انه الدين الحق الذي لا يفلح مناوئته ، ولا ينجح شائته ، فاقبلوا بأجمعهم اليه ،  
وجمعوا كلمتهم المتفرقة عليه ،

— ❖ — باب ❖ —

﴿ فتوحات أبي بكر ﴾

﴿ تمهيد للفتح الاسلامي ﴾

رأى أبو بكر رضي الله تعالى عنه أن لا يدع لبعض المنافقين الذين لا

يروق لهم سمو شأن الاسلام وقتاً لدس سموم الفتنة في جسم تلك الأمة العظيمة التي جمعتها كلمة الاسلام وان يشغلهم مع الجيوش الاسلامية بالفتح تعمياً للدعوة الاسلامية وبثاً لروح العدل والحرية بين الأمم فما هو إلا ان ولج بالعرب هذا الباب حتى انكفأوا على الأمم التي مزقت أحشاءها سيوف الاهواء والاهوام، وقضي على مجدها القديم ظلم أرباب السيطرة على النفوس والاجسام، فلم تلبث أن وافاها المسلمون يحملون لفريق أهل الكتاب منها (قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً) وللفريق الصابئة ومن على نحلتهن من المشركين (الاسلام أو الجزية أو السيف) <sup>(١)</sup> حتى اشرأبت لعدل سلطانهم أعناق الناس. ودانت لدينهم الشعوب. وخضعت لسطوتهم الأمم فعمروا المسالك، وشادوا الممالك، ومضروا الامصار وكانوا خير أمة أخرجت للناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون القسطاس ويأخذون من أنفسهم للظلم حتى يرضى،

(١) قاعدة الجهاد وبث الدعوة في الاسلام هي ان لا يقبل من مشركي العرب الا الاسلام واما اهل الكتاب فالاسلام وان أبوا فالجزية وهي ما يستعان به على اصلاح شأن الامة وان أبوا فالسيف اي الحرب وهي منتهى درجات الدعوة وانما كانت الحرب مصاحبة للدعوة لحمايتها كما يفعل الآن وقبل الآن دول الافرنج في حماية المبشرين بالاساطيل والجند والعدة والعديد

وقد اختلف في المشركين من غير العرب أي الجوس هل يحاربون على الاسلام أو الجزية أم على الاسلام فقط والمشهور ان النبي صلى الله عليه وسلم قبل من الجوس من اهل هجر الجزية وأما العرب فلن يقبل منهم الا الاسلام وبهم نزل كثير من آيات الجهاد ومن ثم تعلم خطأ القائلين بقيام الاسلام بين الأمم بالاكرام وهو لم يقم الا بالدعوة كما فصلنا ذلك في رسالتنا المسماة كيفية انتشار الاديان تفصيلاً شاملاً



كما يأخذون على يد الظالم حتى يخذى ،  
 أما والله لن تبلغ أمة بالظلم والقوة ، وكثرة العديدين والعدة ، ما بلغه المسلمون  
 في ربع قرن من استخضاع الأمم بالعدل والايغال في احشاء الممالك بدعوة  
 القرآن فليمسك المتخرجون ، واينصف الغريون ، فان سلطان الظلم اذا أسرع  
 بسيفه الى الرقاب ، فلا سلطة له على النفوس ، وانما تملك النفوس ، بالعدل ،  
 وتلتف الناس على القائم بالقسطاس ، السائس بالرحمة ، الباسط بساط الحرية  
 والامن ، ومن لهذا غير أولئك الفاتحين الاخيار ، وأنى يجاريهم سياسة الممالك  
 في هذا الضمار ، فجزام الله خير جزاء على ما تركوا من حسن الاثر للمسلمين ،  
 وبئس من غلبتهم الشهوات بعدد فغيروا وبدلوا فكانوا من الخاسرين ،  
 وقذفوا بالامة من حائق مجدها الى وهدة الذل المييم .

أجل ان أكثر ما فتح أولئك الفاتحون البواسل بالعدل لا بالسيف ،  
 وبصنة الغلوبين لهم لا بالحيث . ولما سقلت على الأمم القديمة وطأة الاستعباد ،  
 واستحكمت تقوس ساستهم شكيمة الظلم والاستبداد ، تلقوا المسلمين  
 في الظاهر بالحرب ، وفي الباطن بالمسرة والحب ، ولا يسع المغلوب على أمره  
 من مستبد قاهر الا أن يساق بعصاه كما سيق المحاربون لاهل الاسلام  
 وهم مكروهون ، ولأدالة دولتهم من العرب متمنون ، وأى شاهد على هذا  
 أعدل من التاريخ الذي ينطق عليهم بالحق ولا يقول الا الصدق

روى البلاذري في فتوح البلدان انه لما جمع هرقل للمسلمين الجموع  
 وبلغ المسلمين اقبالهم لوقعة اليرموك ردوا على أهل حمص ما كانوا أخذوا  
 منهم من الخراج وقالوا قد شغلنا عن نصرتناكم والدفع عنكم فأنتم على أمركم  
 فقال أهل حمص لولايتكم وعدلكم أحب إلينا مما كنا فيه من الظلم والغشم

وادمعن جند هرقل عن المدينة مع عاملكم . ونهض اليهود وقالوا والتوراة لا يدخل عامل هرقل مدينة حمص إلا ان نغلب ونجهد فاغلقوا الأبواب وحرسوها . وكذلك فعل أهل المدن التي صولحت من النصارى واليهود وقالوا ان ظهر الروم واتباعهم على المسلمين صرنا الى ما كنا عليه والآننا على أمرنا ما بقي للمسلمين عدد

واحزنه على ذلك العدل . قوم نشأوا في مهد دولتهم ونشأت في أحضانهم . ودانوا بدينها ودانت بدينهم . يملقون في وجهها الأبواب . ويظاهرون عليها العدو ويقسمون على الوفاء للمسلمين ما بقي منهم عدد يقاوم دولتهم . وينكس أعلام سلطانهم . وهم ليسوا على دينهم . ولا من جنسهم . ولا من أهل لغتهم . هل مرقوا من الدين . وخافوا الدولة . وباعوا الوطن . وماتت فيهم طواطف العزة . كلاً وإنما هو العدل العدل . العدل الذي جمع بين الأمير والأمور والخادم والمخدوم والكبير والصغير فصيرهم في شريعة الحق سواء وضمهم تحت راية الحرية والاخاء

شيء شاهدوه أولئك القوم من العرب وشهدوه وذاقوا طعمه بعد ان لم يذوقوه . خبب اليهم دولة المسلمين بعد اذ أصبحوا من حقيقتها على علم . وقالوا لهم لو لا يتكلم وعدكم أحب الينا مما كنا فيه من الظلم والغشم اللهم انك اذا حببت بسلطان الأرض قوماً فقد أذنت له ولهم بالسعادة ، وأنزلت عليهم من سماء رحمتك روح السكينة ، وأفرغت عليهم لباس الامن ، وأردت له سعة السلطان . ومكنت له في الارض كما مكنت لانصار دينك يومئذ سلطانهم ، وجمعت أعداءهم أعوانهم ، ومن استمسك بعروة كتابك الوثيق فان رحمتك قريب منه ، وأنى يشته بأولئك غيرهم وأولئك قوم رضي الله عنهم



ورضوا عنه ،

من يصدق ان تلك القبائل البدوية التي نشأت على حب العصبية والتهاك على قتال بعضها بعضاً والبمد عن معنى سياسة الأمم وحكم الشعوب ، والنفرة من مظاهر الحضارة ودواعي المدنية ، تنتهي اليها في بضع سنين سياسة فارس والروم ورياسة آسيا وأفريقيا لم ينزل اليها القرآن وتستثير بشريعة سيد ولد عدنان ، لله ما أعظم فضل القرآن وما أسمى مقاصد الاسلام . بالامس كانت هذه القبائل مشهورة سيوفها على المسلمين والسمط بن الاسود السكندي والاشعث بن قيس في محاربتها بقومها من كندة يضربون بالسيوف في وجوه المسلمين واليوم أحدهما الاشعث في العراق يخوض بقومه غمرات الموت ويقتحم صفوف الفرس ، وينادى يا للاسلام ، والثاني في حمص يقسم منازلها على المسلمين ، وأهلها من ورائه يغلقون في وجه دولتهم الابواب ، ويدفعون عنه جند الروم ان هذا لمن العجب العجائب ،

أصبح العرب بعد تلك الحمجية المعروفة من قادة السياسة والحرب وأفضل من ساس الأمم فبات المغلوبون لهم ، الخاضعون لسلطانهم من الروم أحرص الناس على حكمهم ، وأرغبهم في شرعهم ، أفليس في هذا كله ما يكف عن الاسلام السنة المحرّصين ؟ ويشهد بأن الفتح الاسلامي كان خيراً وبركة على الناس أجمعين

لو قدر المسلمون قدر هذه النعمة وحافظوا على سنن السلف من الصحابة ولم يحد أمراً عنهم عن صراط القرآن ، ويشاق بعضهم بعضاً بسيف الخذلان ، خدمة للاهواء وانقياداً لغلبة الشهوات لما ازداد المسلمون إلا مجداً ورقياً والاسلام إلا انتشاراً وتعميماً ولكن هي الاخلاق اذا فسد جوهرها والاهواء اذا

انفجرت ينابيعها صارت طوفانا اذا اندفع علي البشر، لا يبقى ولا يذر، والنعم لا تدوم الا بالشكر، ولا تزول الا بالكفران، وحسبنا من هذا قوله تعالى في القرآن ( ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم )

### ﴿ فتح العراق ﴾

اول من حرك في نفس أبي بكر رضي الله تعالى عنه أمر العراق هو البطل الجليل المشي بن حارثة بن ضمضم الشيباني من بكر بن وائل وهو ممن لم يتابع بكراً علي ردتها وبقي وقومه علي الاسلام وكان يغير علي سواد العراق علي رجال من قومه فبلغ أبو بكر الصديق خبره فسأل عنه فقال له قيس بن عاصم بن سنان المنقري . هذا رجل غير خامل الذكر ولا مجهول النسب ولا ذليل العماد هذا المشي بن حارثة الشيباني

والظاهر ان المشي بمجاورته لبلاد فارس وتوالي غارته علي اطراف ملكهم من جهة العراق خبر حالهم ووقف علي أمورهم وعلم اضطراب جبل دولتهم فقدم علي أبي بكر ورغب اليه ان يستعمله علي من أسلم من قومه ليغزوهم اطراف فارس وسهل لديه أمرهم ورغبه بعزوثم فكتب له أبو بكر في ذلك عهداً وسار الي بلاده ثم ان أبا بكر رأى ان المشي وحده لا يقوم بالمهمة التي خالجت فؤاد أبي بكر وهي نشر راية الاسلام علي ارجاء العراق ثم فارس فاستدعي اليه خالد بن الوليد الخزومي من اليمامة في المحرم من سنة اثنتي عشرة للهجرة وأمره بالمسير الي العراق وان يبدأ من أسفله وكتب الي عياض بن غنم الفاتح الشهير الذي كان علي يده فتح الجزيرة وقسم من ارمينيا بعد وأمره ان يأتي العراق من أعلاه ويسير حتي يلقي خالداً وأوصى أبو بكر خالداً وعياضاً ان لا يضرا بفلاحي العراق وأهل السواد حرصاً منه رضي الله تعالى عنه علي



منابع الثروة وعلماً بأن العمران أمر لا تقوم بدونه الدولة . والفلاحة كما لا يخفى مصدر حياة الناس وتقدمها أساس عمران الممالك وإنما هي قائمة بالفلاح فهو أولى الناس برعاية السلطان وحراسته من أذى الجند فما أبعد هذه المهمة وما أسمى هذا النظر . يبعث بالجند ليشلوا عرش الملوك ويستخضعوا جبابرة الاقوام ويدكوا صروح أولى السيطرة الظالمين ثم يبيت فيهم روح الرأفة بالفلاحين ، والمحافظة على المستضعفين ، لينزع في نفوسهم احترام حقوق أهل الفلاح الذين هم مصدر قوى الدولة ويرشد هم الى مبلغ عناية أرباب السلطان بالطبقة العاملة منهم ليحفظوا عليهم مصدر قوتهم ومنبت قوتهم وليعلموا أن أولى الناس برعاية الأمير عامل يعمل بأرضه ويشغل لقومه ولنفسه فيكونوا من العاملين

وأوصاها أيضاً ان لا يغزون معها أحد ممن ارتد وذلك لضعف ثقته رضي الله عنه بأهل الردة بعد ما ظهر منهم ما ظهر من حرب المسلمين ولعله خشى من أن يكون في قلوب بعضهم ضعف على المسلمين فيثبون فيهم روح الفتنة ويفسدون عليهم أمر الفتح وهو احتياط وحذر لا يعجب من صدورهما من مثل أبي بكر لبعده نظره في العواقب وتأنيه في الأمور ومع هذا فان عمر رضي الله تعالى عنه لما رأى حاجة المسلمين الى الجند أيام خلافته استنفر العرب للجهاد وأذن لعامتهم بالانضمام الى جيوش الفتح وكان لزعماء الردة منهم كطلحة الاسدي وعمر بن معديكرب والسمط بن الاسود السكندی والاشعث بن قيس وامثالهم البلاء الحسن في فتوح الشام والعراق والاخلاص العظيم في اعلاء كلمة الاسلام ومعظمهم استشهد في أيام الفتوح وانما قويت ثقة عمر رضي الله عنه بالعرب لاتساع الفتوح وامتداد سلطان الاسلام ولان في

توالى الجهاد شاغلا لأهل الفتنة عن الفتنة . ولعلّ ما أصاب المسلمين من بلاء التشيع والتخرب والانقسام في خلافة عثمان رضي الله عنه وما بعده لما استقر أمر المسلمين في فارس والروم وأخلدوا إلى الراحة من عناء الفتح كان لا يخلو من أصابع كثير من أولئك الذين حذرهم أبو بكر والله بالحققة عليم لما سار خالد إلى العراق كان معه من الجند عشرة آلاف واستقبله المشي ابن حارثة بثمانية آلاف وبعد مسيره أمدّه أبو بكر بالقمقاع بن عمرو بطل المسلمين المغوار . فقبل له أمدّه برجل واحد . فقال لا يهزم جيش فيهم مثل هذا . وكذلك أمدّ عياض بن غنم بعبد يغوث الحميري وكتب إلى المشي بن حارثة يأمره بالسمع والطاعة لخالد وكان مذعور بن عديّ العجليّ قد كتب إلى أبي بكر يعلمه حاله وحال قومه من الاسلام والطاعة وحب الجهاد ويستأذنه بقتال الفرس فأمره أن ينضم إلى خالد . وكذلك كان سويد بن قطبة الذهلي من بكر بن وائل يتربص في البصرة مجيئ خالد ليكون وقومه معه على قتال الفرس . فحيا الله هؤلاء الرجال الكرام . ورضي عن تلك النفوس الطاهرة . التي بيعت في سبيل الاسلام وأخلصت النية لهذا الدين الذي هيا الله لأهله أسباب النصر لما نصره . وأعزّهم لما أعزّوه .

وقد اختلف المؤرخون في أول بلد قصده خالد فقال بعضهم انه سار إلى الأبله<sup>(١)</sup> وقال الدينوري في الاخبار الطوال انه سار إلى الحيرة وان فتح الأبله كان في عهد عمر بن الخطاب على يد عتبة بن غزوان . ولعلها انتقضت فارسل

(١) قال الدينوري في الاخبار الطوال « الموجود منه نسخة في المكتبة الخديوية طبع ليدن » لم يكن موضع البصرة يومئذ الا الحيرة وكانت الأبله مرقى سفن البحر من عمان والبحرين وفارس والهند والصين اهـ



عمر عتبة لا خضاع أهلها اذ المشهور ان خالداً بلغ الحقيير والكو اظم عند مصب  
 الفرات ودجلة في خليج العجم ثم عاد الى الأبله ففتحها عنوة وخلف عليها سويد  
 ابن قطبة وقال له . قد عرکنا هذه الاعاجم بناحيثك عركة أدلتهم لك . ثم أتى  
 الحيرية وكانت مكان البصرة الآن وهي منازل خربة بها مسالح لكسرى تمنع  
 العرب من العيث فطردهم منها واستخلف فيها عامر بن فين من بني سعد بن  
 بكر من بني هوزان ثم تتبع شط الفرات جلاء بانثيا وبار وسماء آليس فصالحه  
 أهلها على مال مملوم وعلى أن يكون أهل آليس عيوناً له ثم سار الى الحيرة فناوش  
 أهلها الحرب فخرج اليه أياس بن قبيصة الطائي من أشراف الحيرة وكانوا من  
 أهل الكتاب فدعاهم (الى الاسلام أو الجزية أو الحرب) فقال له أياس مالنا  
 بحربك من حاجة بل نقيم على ديننا ونعطي الجزية فصالحهم على الجزية واختافوا في  
 مقدارها فقال بعضهم انها كانت تسعين الفا وقل بعضهم مائة الف وروى البلاذري  
 ان أهل الحيرة كانوا ستة آلاف رجل فلزم كل رجل منهم أربعة عشر درهما وزن  
 خمسة فبلغ ذلك أربعة وثمانين الفا تكون ستين وزن سبعة . وروى الطبري انها  
 كانت مائة وتسعين الفا ويؤيده ما جاء في كتاب عهد خالد لاهل الحيرة على ما سترى  
 وأهدى أهل الحيرة هدايا الى خالد على عادتهم مع الفرس فبعث بها مع  
 خبر الفتح وما اجتمع لديه من الفتي الى ابي بكر فقبل الهدايا وعدها لاهل  
 الحيرة من الجزية تعففاً عما لم يأذن به الشرع وقطعا لدابر العادات الاعجمية  
 التي كان يحتال بها على سلب أموال الناس

هذا أول فتح بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم فتحه ابو بكر خارج  
 جزيرة العرب . قد رأيت انه لم ترق فيه نقطة من الدم في غير الأبله وفيه دليل  
 على ارتياح أهل البلاد الى حكم المسلمين ومملتهم من ظلم الفرس وتوقعهم

لاضطراب جبل دولتهم وزوال ملكهم وانما قوبل خالد بهذا هذا الحرب  
لدماء أصابها من النمر وتغلب واياذ وغيرهم من نصارى العرب الذين امتنعوا  
عليه ثم استجاشوا جيوش الفرس طلباً للشار

ثم ان خالداً بعد ان استخضع أهل الحيرة وقضى على دولة المناذرة التي  
كانت تحكم العراق من قبل الاكسرة وقاعدتها الحيرة أخذ يتم فتح العراق  
العربي فسار مصعداً جنوباً فافتتح الانبار الواقعة شرقي الفرات وبادقلى وعين  
النمر وقطربل الواقعة شرقي دجلة ولما وصل الى دومة الجندل التقى بعباض بن  
غهم فجاءها عياض من أعلاها وخالد من أسفلها فافتتحها عنوة . وكانت آخر  
حروب خالد في الفراض التي هي آخر تخوم العراق مما يلي الشام والجزيرة  
وكان كلما فتح فتحاً وتوفرت لديه الغنائم يبعث بالخمس الى أبي بكر رضي الله  
تعالى عنه مع خبر الفتح حتى قال فيه ابو بكر (عجزت النساء أن يلدن  
مثل خالد)

وسياتي معنا بعض الكلام على حروب خالد في العراق في سيرته ونورد  
كتبه التي كتبها الى الفرس بعد فتح العراق وجغرافية البلاد التي افتتحها  
ان شاء الله

انصرف خالد بعد وقعة الفراض الى الشام واستخلف المشي بن حارثة  
الشيبياني على جند العراق فأقام في الحيرة يرتب المقاتلة ويندكي العيون وكان ملك  
فارس يومئذ شهريران بن ازدشير فظن أن غياب خالد ربما يوهن جانب  
المسلمين فجهز جيشاً عظيماً بقيادة قائد يسمى هرمز فلاقاه المشي في بابل شرقي  
الفرات والتحمت هناك الحرب بين المسلمين والفرس وكانت حرباً شديدة أنجأت  
عن هزيمة جنود الفرس ومات عقبها شهريران ملك فارس فعاد الاضطراب



في المملكة الى ما كان عليه واختلاف الفرس فيمن يولونه أمر الملك اختلافا  
يؤذون بأدالة دولتهم من المسلمين وينذر بالانحلال العاجل الذي يصيب الممالك  
عند بلوغها منتهى درجات الترف والنعيم واشتغالها بالسفاسف والاهام  
دون الجد والحزم ( واذا أردنا ان نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق  
عليها القول فدمرناها تدميراً )

### باب

فتوح الشام

تمهيد

لما انتهى فتح العراق العربي وجاس المسلمون خلال ديار الفرس واستقر  
لهم في تخوم فارس الملك والساتان واتخذوا بها الثنور يدخرون بها معدات  
القوة الاجواز على ممالك الفرس ورأى أبو بكر ان الله سبحانه وتعالى منجز  
وعده الذي وعد المؤمنين ( وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات  
ليستخلفهم في الارض ) انصرفت همته الى الشام التي هي مركز التجارة بين  
الشرق والغرب ومدخر الخيرات التي اعدّها الله للمسلمين

كانت الشام يومئذ تابعة لمملكة الروم تبعية أشبه بالاسمية وكان ساتان  
الروم هناك في تقاص . ونفوذهم في ارضه خلال . ومظم ولاية الشام في أيدي  
العرب واليهم ترجع الامارة وعلى الملوك من بني ثسان حراسة البلاد . ولم  
يكن لقيصر في باطن الأمر على أهل الشام سوى الاتاوة . والنفوذ والساتان  
انما كان للعرب الذين كانوا لا يميلون الى الروم ويودون اجلاءهم الى حيث نبت

بهم بقاع الغرب لما كانوا عليه من الظلم الذي يصاحب غالباً أواخر الدول الفاتحة الغربية عن البلاد المخالفة لها في الجنس والعادة فلهذا ولأن الشام في الحقيقة أشبه بجزء طبيعي من جزيرة العرب كانت الأسباب متوفرة لضم هذه البلاد الى سلطان المسلمين وطرد ذلك الفاتح الغريب العاثر بنظام العدل المتعدي على حقوق الملك الطبيعي والاستقرار الثابت للعرب. يضاف الى هذا ان انضواء الأمة العربية الى لواء الاسلام واجتماعها على كلمة الإيمان أمر لا مندوحة عنه يومئذ بحكم الوحدة في الجنس واللغة التي تقضي بوحدة الدين والسلطان

وأنت ترى ان الشام بهذه المثابة حقت طبيعي للمسلمين وهي لما حكمت بالاسلام انما حكمت بالعرب أرباب هذا الحق وأصحاب البلاد لحكمين حكم الجوار واللغة وان لم تكن عامة وحكم الجنسية الشرقية والشرقي أولى بالشرق .

إذن فما أسخف عقول طائفة من الغربيين يدعون حقاً قديماً في البلاد يسمون المسئلة الشرقية ولم يكن لاسلافهم في الشرق إلا ما يكون لكل فاتح غريب من السيادة الى حين . ثم يتقاص ظله . وينكش الى وطنه . كما انكش الرومان الى حيث نبت بقاعهم وتقاص عن المشرق ظلمهم ( سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً )

وحبذا لو كان حاكمنا الغربيون بهذه الدعوى الى مجاس العدل والمناقشة ، ووجلوا بنا باب الانصاف في المناظرة ، إذن والله لأديننا بالحجة ، وكنا في جانب الحق ، وكانوا في جانب الباطل ، ولكنهم القوة تغلب كل حق وان كانت في نفسها حجة للمغلوب لا يستظهر بها إلا اذا عادل خصمه واستعلى



على عدوه وأنى لنا هذا معاشر المسلمين الآن وليس فينا كأبي بكر واخوانه  
ومعاوية والخلفاء من بني عمه والمنصور وأحفاده وعبد الرحمن الداخل واشبال  
اشباله وصلاح الدين وعزيمته والساطان سليمان وأضرابه من آل عثمان الذين  
قضوا بعزائمهم على بقايا دولة الرومان في الشرق

ذكرى تمزق الأفدة والقلوب وحال من ضعف البصائر وغلبة  
شهوات النفوس قد اتينا اليه أفقدانا كل صبر، وسلكا بمقول النابغين في  
الأمة من مذاهب الحيرة كل مذهب، ودون اهتدائهم الى التخلص من  
شرك الحيرة وخروجهم بالأمة من وهدة هذا الضعف أسوار من شهوات  
الأمراء وائتلاف الأمة لحكم الاستبداد الذي أوهن عقولها، وذهب بآثار  
الشيم من نفوسها، لا نزول إلا بخلق جديد في الاسلام فقد استقلاله، وقضي  
حب الذات على دوله، فلم يبق له أمل بغير نفسه، واعتماد إلا على جده، يهب  
هبة الغافل أنقذته الصيحة من كل مكان وأخذت بناصيته يد العدو وفي قول  
علي بن أبي طالب ما يشير الى هذا (الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا) <sup>(١)</sup>

هذا الحق الذي يظلم وقعه في نفوس العقلاء. ويشغل سماعه على البسطاء.  
تقوله بحكم المشاهدة لما يحيط بنا من الوسط. والتحقق من حالة المسلمين  
وحكوماتهم. والنظر الى سنن الله في خلقه التي أبانها لنا القرآن وأيدها تاريخ  
الانسان - وما كان ربك ايهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون - ومن لم يحكم  
بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون - ياد اود انا جعلناك خليفة في الارض  
فاحكم بين الناس بالحق - واذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا  
فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً - ان تنصروا الله ينصركم ويثبت

(١) وفي الطبعة الاولى قلنا انه حديث وهو خطأ لزم اصلاحه هنا

أقدامكم — وتلك الايام نداولها بين النس — الى غير ذلك من آيات البيان التي تثبت ان لله في خلقه سناً لا تتخلف والمعرضين عنها من عباده جزاء لا مهرب منه ومع هذا فاننا نرجو أن تخاف ظننا الاتدار ويخاف الله لهذه الأمة ما لم يكن في الحسبان فتعود على بدئها وتسترد بقوة العلم والعمل ذاهب مجدها وليس على المجد اذا عزم أن يتوقف . وكل سالك في طريق الى نهايتها يصير . وانما نصر الله المسلمين في عهد أبي بكر ومن بعده بجدهم وسؤدهم على الامم بالغلبة على شهواتهم والاستظهار بقوة يقينهم والله ولي الصالحين

### ﴿ استدراك ﴾

ربما يظن ظان مما قدمناه في هذا التمهيد اننا بالغنا في القول بسيادة العرب في سورية إبان الفتح وأنهم كانوا حماة البلاد وأصحاب السلطة العظمى على قسم عظيم منها والحال ان ما ذكرناه من ذلك في هذه المقدمة انما هي حقائق تاريخية أوردناها على وجه الاجمال لهذا ودفعاً لخطأ الظن أو تهمة التشيع للعرب أحيينا أن نستدرك ما فات ببيان تاريخي لما تقدم فنقول انّ قسماً عظيماً من سورية كان مأهولاً يومئذ بالعرب فكان سكان القسم الجنوبي منها ومن حوران ومايلها من البلاد الواقعة في الجنوب الغربي وهي الكرك وبعان الى العقبة قرب البحر الاحمر كانت مأهولة بالعرب من غسان ولخم وجذام وكلب وقضاة وغيرهم وكانت عاصمة هذا القسم بصرى المدينة الشهيرة في حوران التي لم تزل آثار العظمة بادية على بقاياها الى الآن وكانت حاضرة الملوك من بني غسان وكان قسم عظيم من الجزء الشرقي والشمالي الشرقي الممتد من غوطة



دمشق الى مدينة تدمر وما بعدها الى شط الفرات مأهولا بالعرب أيضاً من  
 بني غسان والنمر وبهراء وتغلب وغيرهم وعاصمة هذا القسم مدينة دمشق  
 فاما القسم الجنوبي وكونه كان مأهولاً بالعرب وفيه نشأت دولة بني  
 غسان الشهيرة فمشهور لا حاجة فيه الى البيان

وأما القسم الآخر وكونه كان مأهولاً بالعرب فالدليل عليه ما رواه  
 الطبري وغيره من المؤرخين عن الفتح الذي فتحه خالد والبلاد التي مرَّ عليها  
 أثناء مجيئه من العراق الى الشام لنجدة المسلمين ومنه يستنتج انَّ كل البلاد  
 التي مرَّ عليها يومئذ منذ أشرف على وادي الفرات حتى انتهى الى دمشق  
 بلاد مأهولة بالعرب واليك البيان

لما قصد خالد بن الوليد الشام وقطع اليها المفازة أشرف منها على حدود  
 سورية الشرقية في وادي الفرات وهو المعروف الآن ببلاد الزور وعاصمته  
 الدير المعروف الآن بدير الشعار وكانت كلها مساكن للعرب في بهراء والنمر  
 وتغلب وغيرهم لم تزل الى الآن كذلك فأتى أرك وهي واقعة بين تدمر والدير  
 ومنها سار الى تدمر وهي على حدود البادية الشرقية وسار منها الى القريتين  
 (ولم تزل معروفة الى الآن بهذا الاسم) ومنها سار الى دمشق (عن طريق  
 القلمون الاسفل وهو الجزء الشرقي من العمالة المعروفة الآن بجبل قلمون  
 ويسمون هذا القسم القلمون التحتي وهو طريق القوافل لهذا العهد من الشام  
 الى العراق) فأتى خالد في طريقه على حوارين وقصم وكانت آخر ما فتحه من  
 البلاد الواقعة في طريقه من شمال دمشق فقاتله أهلها وكانوا من بني مشجعة  
 من قضاة فظفر بهم ثم سار عنهم الى ثنية العقاب (التي تشرف على المرج المعروف  
 الآن بمرج عذراء الواقع في الجهة الشمالية الشرقية من دمشق) ومنها انحدر

الى مرج راهط (وهو المرج المتصل بمرج عذراء ممتداً الى جهة الجنوب) فأغار على بني غسان في يوم خصمهم فقتل وغنم وبعث بالانخاس الى أبي بكر هذا ما أثبتته الطبري بشأن البلاد التي مر عليها خالد وفتحها أثناء مجيئه من العراق الى الشام ومنه علمت ان آخر ما فتحه خالد من جهة الشمال الشرقي عن دمشق (قُصَمَ) وأهلها من العرب من بني مَشْجَعَة وهو يدل على ان القلمون الاسفل وما يليه شرقاً الى شطوط الفرات كان مأهولاً بالعرب من النمر وتغلب واياذ وبهراء وغيرهم<sup>(١)</sup>

وكذلك القسم الواقع شرقي دمشق وهو مرج راهط قد كان مأهولاً ببني غسان. والظاهر ان دمشق نفسها كانت عربية يومئذ بدليل انها كانت تحت الحرث الغساني أحد ملوك بني غسان في عهد الفتح الاسلامي فهي إذن كانت عاصمة ذلك القسم العظيم الممتد منها الى الشمال والشرق حتى البادية والفرات ومن الجنوب والجنوب الغربي حتى الحجاز والعقبة وكله كان مأهولاً بالعرب

اذا تقرر هذا علمت ان لا مبالغة فيما قلناه من أن سورية كانت أشبه بولاية عربية كان النفوذ والسلطان فيها للعرب واليهم ترجع حماية البلاد وحراستها ولم يكن للروم فيها إلا الاسم اللهم إلا ما كان منها واقعاً في الجهة

(١) هذا الاستنتاج يصح فيما لو صح ما ذكره الطبري في تاريخه من أن خالد بن الوليد أتى القريتين ثم حواريين وبندها قصم ومنها أتى ثنية العقاب فجعل قصم آخر الفتح الى جهة دمشق. وبعده كانت غارته على غسان في مرج راهط لكن ذكر ياقوت في معجمه أن قصم موضع بالبادية قرب الشام فإذا صح هذا ضف استدلالاً على ان قلمون الاسفل كان مأهولاً بالعرب



الغربية والشمالية كفلسطين والاردن وحلب وانطاكية وما يليها فربما كانت  
سلمتهم عليها أظهر وكلتهم أنفذ والله أعلم

### ✽ بعث البعوث الى الشام ✽

كان بعث أبي بكر البعوث الى الشام في أوائل سنة ثلاث عشرة بعد  
عوده من الحج وكان أول لواء عقده الى الشام لواء خالد بن سعيد بن العاص  
وقال ابن الاثير وتابعه عليه كثير من المؤرخين انه عزله قبل ان يسير بايعاز  
عمر بن الخطاب رضي الله عنه وذلك لما في نفسه عليه من تربصه ببيعة أبي  
بكر كما تقدم الكلام عليه وأمره ان يكون بتياء ردا للمسلمين وان لا يفارقها  
وان يدعو من حوله من العرب وان لا يقاتل إلا من قاتله فاجتمع اليه جموع  
كثيرة واتصل خبره بالروم فضربوا البعث على العرب الضاحية بالشام ثم  
جاءه ماهان بالجيوش ففرقهم ثم جمع له فقاتله فهزمه فكتب الى أبي بكر  
بذلك فاهتم لأمر الشام واستنفر العرب وجهز البعوث الى آخر ما ذكره  
من خبره

هذا ما ذكره بن الاثير وغيره وروى البلاذري في فتوح البلدان عن  
أبي مخنف قال

لما عقد أبو بكر لخالد بن سعيد كره عمر ذلك فكلّم أبا بكر في عزله  
وقال انه رجل نخور يحمل أمره على المغالبة والتعصب فعزله أبو بكر ووجه  
أبا أروى الدوسي لأخذ لوائه فلقية بذي المروة فأخذ اللواء منه وورد به على  
أبي بكر رضي الله عنه فدفعه أبو بكر الى يزيد بن أبي سفيان فسار به معاوية  
أخوه يحمله بين يديه ويقال بل سلم اليه اللواء بذي المروة فمضى على جيش خالد  
وسار خالد بن سعيد محتسباً في جيش شُرَحْبِيل اهـ

والذي يستنتج من هذه الرواية ان أبا بكر عقد خالد بن سعيد ليكون رداً للمسلمين لا ليعزو مع الأمراء ثم بعد مسيره كله بشأنه عمر فغزله واستعاد لواءه فدفعه الى يزيد وسيره على أثر مسير الأمراء . وروى الطبري في تاريخه عن سيف نحو هذه الرواية وروى أيضاً من طريق آخر ان أبا بكر لما عقد الالوية للأمراء عقد خالد بن سعيد فيمن عقد ولما كله بشأن عزله عمر أطاعه أبو بكر في بعض أمره وعصاه في بعض وأمر خالد أن ينزل بلياء وان لا يبرحها وان يدعو من حوله الى الاسلام ففعل واجتمع اليه جموع كثيرة فلما بلغ الروم ذلك جمعوا له فكتب الى أبي بكر بذلك فكتب له ان اقدم ولا تحجم فسار اليهم خالد فتنفروا فكتب الى أبي بكر بذلك فكتب اليه أبو بكر . اقدم ولا تقتحم حتى لا تؤتى من خلفك . فسار فيمن كان معه فلقية باهان بجيوش الروم فقاتله خالد فظفر به وهزم جنده وكتب الى أبي بكر يستمده فاهتم أبو بكر لأمر الشام وجهاز البعوث فتعجل خالد بالحرب قبل وصول الأمراء فنكبه الروم فعاد الى المدينة مهزوماً فغضب أبو بكر عليه ثم استأذن أبا بكر وذهب متطوعاً في جيوش الأمراء . وهذه الرواية توافق مارواه ابن الاثير وتخالف رواية البلاذري وفي كلا الحالين فان يزيد بن بني سفيان صار أميراً على جيش خالد بن سعيد كما يتضح ذلك من وصية أبي بكر له لما استنفر أبو بكر المسلمين من أطراف البلاد العربية للجهاد أخذوا يفدون عليه من كل فج ويعسكرون بالجرف قرب المدينة ولما تكامل جمعهم وذلك في مستهل صفر سنة ثلاث عشرة عقد الالوية فعقد لواءً لعمر بن العاص وكان قد استدعاه من ولايته على صدقات سعد هزيم من قضاة ووجهه الى فلسطين . وعقد لواءً لشرحبيل بن حسنة وكان قد وفد اليه من



العراق ووجهه الى الاردن . وعقد يزيد بن أبي سفيان على جمهور من  
انتدب اليه فيهم سهيل بن عمرو واشباهه من وجوه مكة واشراف قریش  
ووجهه الى البلقاء وقال بعضهم الى دمشق . وعقد لأبي عبيدة عامر بن عبد الله  
ابن الجراح الفهري ووجهه الى حمص . وكان التقدير في بدء الأمر لكل أمير  
على ثلاثة آلاف رجل فلم يزل أبو بكر يتبعهم الامداد حتى صار مجموعهم  
أربعة وعشرين ألفاً ؟

هذا هو الجيش القليل العدة فنائي الديار الذي سار على بركة الله لينزو  
الروم في عقر دارهم . ويجوس خلال ديارهم . ويزرع أركان ملكهم . وينذر  
بتقلص سلطانهم . وينشر راية الاسلام على ربوع الشام وأسيا الصغرى  
والجزيرة وأرمينيا وقد فعل فكيف وبماذا ؟

بقوة العزيمة والصبر ، والاعتماد على الله في السر والجل ، وعدم المبالاة  
بالحياة في سبيل إعلاء كلمة الدين ، ونصرة الاسلام ، والتعفف عما بأيدي  
الناس ، وانصاف المغلوب وحماية ماله ونفسه ، واطلاق الحرية له في عوائده  
ودينه ، مادام يدفع للمسلمين جزءاً من ماله ، يستعينون به على اصلاح حاله ،  
وتأمين بلده ، وتمييد طرق الراحة والنظام لقومه ، ويكون له من الحقوق  
حينئذ مال المسلمين ، وعليه من واجب المعونة وطاعة الأمير والامانة في الجوار  
ما عليهم ، لا يضار في عرض ولا نفس ولا مال ، هذا اذا اختار البقاء على  
دينه ، ورضي بأداء جزيته ، وأما اذا أسلم فالمسلمون كما في الحديث ( تكافأ  
دماهم ويسعى بذمتهم أدناهم ويرد عليهم افصاحهم وهم يد على من سواهم )

ضف الى هذا ما يصاحب أولئك المجاهدين من حسن الرأي بمن  
يصاحبهم من رجال الاسلام وأقطاب السياسة والحرب يومئذ كعمرو بن العاص

وأبي عبيدة بن الجراح ويزيد بن أبي سفيان و معاوية بن أبي سفيان رضي الله  
تعالى عنهم أجمعين ومن ورائهم مثل أبي بكر يمدحهم بالرأي . ويتابع اليهم  
النصائح . وحسبهم من وصاياه وصيته ليزيد بن أبي سفيان التي تبرز أقطاب  
السياسة وتنفع قادة الجيوش وساسة الأمم في كل عصر . وقد أوصاه بها لما  
شيعة ماشياً كما أوصى سائر الأمراء

### ﴿ وصية أبي بكر ليزيد ﴾

اني قد وايتك لأبلوك وأجربك فان أحسنت رددتك الى عمالك .  
وزدتك . وان أسأت عزلتك . فمليك بتقوى الله فانه يرى من باطنك . مثل  
الذي يرى من ظاهرك . وان أولى الناس بالله أشدهم تولياً له وأقرب الناس  
من الله أشدهم قرباً اليه بعمله . وقد وايتك عمل خالد<sup>(١)</sup> فاياك وعية الجاهلية  
فان الله يبنضها ويبغض أهلها . واذا قدمت على جندك فأحسن صحبتهم  
وابدأهم بالخير وعدم إياه . واذا وعظمتهم فأوجز فان كثير الكلام ينسى بوضه  
بعضاً . وأصلح نفسك يصلح لك الناس وصلّ الصلوات لأوقاتها بإتمام  
ركوعها وسجودها واتخشع فيها . واذا قدم عليك رسول عدوك فأكرمهم  
واقال لبثهم حتى يخرجوا من عسكريك وهم جاهلون به . ولا ترينهم نبروا  
خللك ويعلموا عاك . وأنزلهم في ثروة عسكريك . وامنع من قبلك من  
محدثهم . وكن أنت المتولي لكلامهم . ولا تجعل شرك للانيتك فيخلط  
أمرك . واذا استشرت فاصدق الحديث تصدق المشورة . ولا تخزن عن  
المشير خبرك فتؤتي من قبل نفسك . واسمر بالليل في أصحابك تألك الاخبار  
وتكشف عندك الاستار واكثر حرسك وبدد في عسكريك . واكثر



مفاجأتهم في محاربتهم بغير علم منهم بك فمن وجدته غفل عن حرسه فأحسن أدبه وعاقبه في غير افراط واعقب بينهم بالليل واجعل النوبة الاولى أطول من الاخيرة فانها أيسرهما لقربها من النهار . ولا تخف من عقوبة المستحق ولا تلجن فيها ولا تسرع اليها ولا تخذلها مدفعاً . ولا تغفل عن أهل عسكريه فتفسده . ولا تجسس عليهم فتفضحهم . ولا تكشف الناس عن أسرارهم واكتف بعلايتهم . ولا تجالس العباثين وجالس أهل الصدق والوفاء . واصدق اللقاء ولا تجبن فيجبن الناس . واجتنب الغلول فانه يقرب الفقر ويدفع النصر . وستجدون أقواماً حبسوا أنفسهم في الصوامع فدعواهم وما حبسوا أنفسهم له اه

### ﴿ ابتداء الفتوح ﴾

#### ( بالشام )

علمنا مما سبق أن الجهاد مبني على الدعوة وأن المسلمين لا يبدأون أهل الكتاب بحرب ما لم يدعواهم الى خصلة من ثلاث ( الاسلام أو الجزية أو السيف ) أي الحرب وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم كتب الى هرقل في جملة من كتب اليهم من الملوك يدعوه الى الاسلام ففي رواية انه أجابه وأسلم سرّاً وفي رواية انه لم يجبه ولما سار الامراء وكتبوا اليه يدعونه الى خصلة من الثلاث وقد كان وقتئذ بالقدس جمع اليه البطارقة وكبار القواد وشاورهم في أمر المسلمين وأشار عليهم بصالحهم فأبوا عليه الا الحرب وكان مما قال لهم ( والله لأن تصالحوهم على نصف ما يحصل من الشام ويبقى لكم

نصفه مع بلاد الروم أحب اليكم من أن يذهبكم على الشام ونصف بلاد الروم) ولما لم يوافقوه على رأيه أخذ باعداد الجنود والعدة وأرسل لكل أمير جيشاً ليشتغل لكل طائفة من المسلمين بطائفة من قومه

وأما أمراء المسلمين فقد أوغلوا بجيوشهم في احشاء البلاد فنزل أبو عبيدة الجابية . ونزل شرحبيل الاردن . ونزل عمرو بن العاص العربية من فلسطين . ونزل يزيد البلقاء . ومن ثم اختلف المؤرخون في كيفية ترتيب الوقائع فن قائل ان أول وقعة كانت بين المسلمين والروم وقعة اليرموك ومن قائل غير ذلك والذي قال بالاول بنى قوله على ان المسلمين لما تفرقوا في البلاد وراءهم ما جمعه لهم هرقل من الجموع استشاروا عمراً فأشار عليهم بالاجتماع فاجتمعوا باليرموك وكتبوا الى أبي بكر فأمدّه بخالد بن الوليد ولما وصل اليهم وجد الامراء متساندين فتأمر عليهم ثم هاجم جنود الروم وجرى بين الفريقين قتال شديد انتهى بانكسار الروم وبينما هم في اليرموك جاء الخبر بوفاة ابي بكر وتولية عمر رضي الله عنهما ومع الخبر أمر بعزل خالد وتأمر ابي عبيدة بن الجراح

مع ان امعان الامراء بجيوش المسلمين في الجزء الجنوبي والجنوب الغربي من البلاد ووصول بعضهم الى الاردن قرب طبرية والبعض الآخر الى فلسطين ثم اختلف المؤرخين في عزل خالد بن الوليد هل كان وهم على دمشق أم في اليرموك كل هذا يؤيد أن واقعة اليرموك انما كانت بعد وقائع كثيرة كواقعة مرج الصفر (على وزن سكر) وواقعة اجنادين التي بشر أبو بكر بظفر المسلمين فيها بأخر رمق ووقعة العربية من فلسطين وغيرها وان المسلمين افتتحوا كثيراً من البلاد قبل اليرموك صالحاً أو حرباً ويؤيد هذا



ما ذكرناه سابقاً نقلاً عن البلاذري من أن أهل حمص عاهدوا المسلمين على الوفاء لما انجالت حاميتهم عن حمص بقصد الاجتماع مع بقية الجيوش على اليرموك

وقد اتفق ابن الاثير والبلاذري على حصول وقائع للمسلمين مع الروم قبل وقعة اليرموك وهي وقعة بصرى في حوران ودائن في فلسطين ومرج الصفر وغيرها

والظاهر من هذه الروايات أن الروم في ابتداء الامر لم يخفوا بأمر المسلمين ولم يظنوا فيهم القوة والجرأة على اقتحام عواصم البلاد والتغلغل في احشاء الممالك بجيشهم القليل وعدتهم الضعيفة وهو من سوء الرأي المبني على الكبرياء الباطلة والغرور المضر فان الاستهانة بالعدو مهازل وهن في السياسة منشأ ما يصيب عقول السياسة في الدول الهرمة من فقد قوة التجارب أو الاعراض عن مصالح الملك حباً بمصالح النفوس وشهواتها

قد مهدت سياسة الروم هذه للمسلمين أن يقتحموا بجيوشهم البلاد اقتحام الجريبين في الحروب العارفين بمواضع الخطر الواقفين على عورات العدو الخبيرين بطرق البلاد فانهم أوغلوا في جنوب الشام على شكل مثلث متقارب الخطوط رأسه في اللقاء مع يزيد بن أبي سفيان مما يلي الحجاز وطرفاه الواحد في الجنوب الغربي في فلسطين وهو مع عمرو بن العاص والآخر في الجنوب والجنوب الشرقي في حوران وهو مع ابى عبيدة بن الجراح وفي الوسط بميلة الى الغرب أيضاً شرحبيل بن حسنة وهو في الاردن. بحيث يمد بعضهم بعضاً من قرب. ومن ورائهم يزيد يحفظ عليهم خط الرجوع ويديم النظر في طرق المواصلات

على هذه الصفة دخلت الجيوش الاسلامية الى الشام وافتتح كل أمير ما مر عليه من البلاد صلحاً أو حرباً حتى اذا أخذت الصيحة الروم من كل مكان هبوا من غفلتهم هبوب المدعورين . وانتهوا انتباه الغارين . فضرب هرقل البعث على العرب الضاحية بالشام من بهراء وسليح وغسان وكلب ولخم وجذام وهم يومئذ حماة البلاد والى الملوك من بني غسان ينتهي القول والعمل فاجتمع لديه منهم ومن الروم زهاء مائة وخمسين ألفاً فقسمهم وبعث لجرب كل جيش من جيوش المسلمين قسماً منهم بقيادة أحد مشاهير القواد

### اجتماع الامراء في اليرموك

ووفود خالد بن الوليد عليهم

لما رأى أمراء الجيوش الاسلامية كثرة ما أعد لهم هرقل من الجنود كتبوا بذلك الى عمرو بن العاص وهو صاحب الرأي فيهم فأشار عليهم بالجلء عن البلاد والتقهقر الى اليرموك وهو نهر في واد واقع في الجهة الشمالية من جبل عجلون الى الجنوب الغربي من الشام وكتبوا الى أبي بكر فأشار عليهم بالاجتماع أيضاً ريثما يصلهم المدد وكتب الى خالد بن الوليد يأمره بالمسير الى الشام وان يأخذ نصف الناس ويستخاف على النصف الآخر المثنى بن حارثة بطل العراق الشهير ولا يأخذ من فيه نجدة إلا ويترك عند المثنى مثله فامتل خالد الأمر وسار بمن معه حتى أتى تدمر وهي على حافة البرية مما يلي وادي الفرات وموقعها الى الشمال الشرقي من دمشق على بعد ١٥٠ ميلاً منها بعد ان عانى وجيشه مشقة عظيمة في الطريق وغزا من صادفه من القبائل كما ستري في



سيرته بعد ثم قام من هناك الى ثنية العقاب ومنها الى مرج راهط الواقع شرقي الغوطة فأغار على ارباض دمشق ثم اتجه جنوبا الى بصرى وقاتل أهلها فظفر بهم وأرسل بالانخاس الى أبي بكر ثم سار فطلع على المسلمين في ربيع الآخر وقيل في جمادى الاولى سنة ثلاث عشرة

كان المسلمون الى ذلك الحين يراوون العدو القتال ويطاولونه في النزال متساندين كل أمير على جيشه والعدو أماءهم بجنده الكثيف الذي يبلغ المائة وخسين الفاً لا يتزعزع بل هو أشبه بالمحصور من ورائه الوادي ومن أماءه جند الاسلام فلما رأى ذلك خالد بن الوليد وكان عظيم الرأي في الحرب بعيد النظر في ترتيب الجيوش لم يرق لديه تساند الأمراء وليس لهم أمير يجمعهم فجمعهم اليه وخطب فيهم خطبة أنبهم فيها على ما هم فيه من الاقتراق في الامارة على ما سترى ذلك في سيرته وطلب اليهم ان يجمعوا على أمير واحد ويتناوبوا الامارة العامة كل يوم واحد وان يؤمروه ذلك اليوم فأطاعوا اشارته وأمروه فرتب الجيش ترتيباً حسناً ثم نشب القتال وكانت معركة عظيمة ظهر فيها من حمية قريش وشجاعتهم ما يؤيد قوامنا فيما سبق ان الله سبحانه وتعالى كما أيد الدين في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالانصار أيده بعده بقريش . وانجلى المعركة عن انهزام الروم شر هزيمة بعد ان قتل منهم مقتلة عظيمة جداً وأصيب من المسلمين بين قتيل وجريح زهاء ثلاثة آلاف فيهم من وجوه المهاجرين وجلة قريش عدد كبير منهم عكرمة بن أبي جهل من أبطال حروب الردة وعمر بن ابنه وسعيد بن الحرث بن قيس ابن عدي وهو قديم الاسلام ومن مهاجرة الحبشة وأمثالهم من أهل البلاد ووجوه قريش من المهاجرين الأولين ومهاجرة الفتوح

لا جرم ان واقعة اليرموك سواء كانت أول وقائع المسلمين مع الروم بالشام أو غير ذلك فإنها كانت آخر وقعة قضي فيها على سلطات الروم في سورية حتى لم يبق لهم بعدها قائمة ولم يستتب لهم فيها أمر واذا رأينا كثرة من أصيب يومئذ من المهاجرين علمنا أنهم كانوا محور الحرب الذي دارت عليه رحاها وجنتها التي تلقت سهام أذاها . واليهم ينتهي الفضل في كسر شرّة الروم وتمهيد السبيل لتدوين بلاد الشام . واستنارة أهلها بنور الاسلام

ليس بعجيب ان يظهر من قريش ما ظهر منهم في اليرموك وهم سادة العرب وحماة الذمار وانما العجب لهذا الرهط أن ينهض بعد الرسول صلى الله عليه وسلم بهذا الأمر نهوضاً يدهش ساسة الممالك من الفرس والروم ويقضى على كثير من ممالك الارض بذلك الانقلاب العظيم في السياسة والدين . والعرب يومئذ على ما نعلم من الاستغراق في البداوة والبعد عن نعيم الحضارة . وانما كان يقودها هذا الرهط من المهاجرين الذين سبقوا الى العلم بالدين وامتلات قلوبهم بنور الايمان

لا ريب ان هدى الاسلام قد نفذ منهم الى أعماق القلوب وكشف عن بصائرهم غشاء الغرة فأخرجهم من الظلمات الى النور فأرأوا طريق السيادة على الأمم واضحاً فسلكوه . وسبيل سعادة الآخرة بيداً فانصرفوا بكليتهم اليه . فجازوا بالنعمتين . وسلكوا بالعرب طريق السعادتين . جاهدوا في الله حق جهاده . وعمموا هدى دينه بين عباده

ممن أبلى بهذه الحرب يومئذ أبو سفيان بن حرب وذهبت فيها عينه وخالد بن الوليد والسمط بن الاسود الكندي وعكرمة بن أبي جهل وهو الذي قال لما اشتد الأمر على المسلمين وبلغت جنود الروم فسطاط خالد



قاتلت النبي صلى الله عليه وسلم في كل موطن ثم أفر اليوم<sup>(١)</sup> ثم نادى من يبايعني على الموت فبايعه الحرث بن هشام وضرار بن الأزور في أربعمائة من وجوه المسلمين وفرسانهم فقاتلوا قدام فسطاط خالد قتال من باع نفسه في سبيل الله وأصبح الموت أحب إليه من الحياة حتى أصيبوا جميعهم بالجراحات والقتل وأصيب عكرمة وابنه عمرو بجراح فأتى بهما ثاني يوم الى خالد فوضع رأسيهما على نخذه وجعل يقطر في حلقيهما الماء ويقول . زعم بن حنمة يعني عمر أنا لا نستشهد

رحم الله تلك النفوس التي استهانت بالدنيا ومتاعها فتخلى الأمير عن أمارته والغني عن ماله وملذته والشريف عن عزته والعائل عن أهله وولده التماساً للشهادة . ورغبة بنصرة الاسلام ، وطلباً لقهر العدو وخذلانه ، ونصر الدين وأعوانه

أبلى النساء المسلمات في ذلك اليوم كما أبلى الرجال وحملن العمد يضر بن بها وجوه الخيل اذا لوت وينادين الى أين . يا حمة الاسلام ، وطلاب الشهادة ، يشددن بذلك عزائم الرجال ، ويواسينهم بأنفسهن في ساحات القتال ، حتى بلغن من كيد العدو ما لا تبلغه منه السيوف ، وقمن بخدمة الاسلام كما قام رجالهن الذين أوردوا الروم موارد الختوف ،

فكان النساء يومئذ مجاهدات محرضات ممرضات يجاهدن العدو ويحرضن المسلمين ويمرضن الجرحى وربما قتل للمرأة ولد فبعثت الى ساحات الحرب أباه . أو تسلت عنه بأخيه

بينما المسلمون في ذلك اليوم في أشد حالات الحرب والصدام قدم

(١) يعني من مواطن قريش لان اسلام عكرمة كان بعد فتح مكة

البريد من المدينة واسمه محمد بن زعيم فسأله الخبر فأخبرهم بسلامة وامداد  
وانما جاء بموت أبي بكر وتأخير أبي عبيدة فكم هذا الخبر عن المسلمين  
ربما تضع الحرب أوزارها وتولي الروم أدبارها

وقد اختلف المؤرخون في هل جاء الخبر بوفاة أبي بكر والمسلمون في  
اليرموك أو على دمشق كما اختلفوا في هل فتح شيء من الشام قبل اليرموك  
في خلافة أبي بكر ومما لا ريب فيه أن جيوش المسلمين لما أوغلت في القسم  
الجنوبي من الشام افتتحت كل ما مرت عليه من البلاد وربما بلغت حمص  
شمالا كما رواه البلاذري إلا أن انجلاءهم بعد عن البلاد وتقهقرهم إلى اليرموك  
جعل ذلك الفتح الأول كأن لم يكن لانتقاض البلاد بعد خروج المسلمين  
عنها وعدم استطاعتهم ترك الحامية فيها لقلة عددهم وكثرة جنود عدوهم لهذا  
عول المؤرخون في سياق أخبار الفتح على ما كان منه بعد اليرموك في خلافة  
عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وحرار بعضهم فأوردوها مشوشة وفي كلا  
الحالين فإن الفتح الحقيقي للديار الشامية إنما تم في زمن عمر بن الخطاب  
ولأبي بكر الفضل العظيم فيه لسبقه إليه وإعداده مثل جيش اليرموك له وأما  
عزل خالد بن الوليد فالأصح أنه جاء وهم على دمشق كما سترى بعد

### ﴿ باب ﴾

### ﴿ مناقب أبي بكر وأخلاقه ومآثره ﴾

ان أحسن وصف يمثل أبا بكر بفضائله وأخلاقه تمثيلاً لا يدع في  
النفوس حاجة إلى المزيد ما وصفته به أم المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنه وعنهما  
بخطبة وجيزة العبارة عظيمة المعنى جامعة لشمائل أبي بكر وأخلاقه وإذا أتيت



بشيء من ذكر فضائله ومناقبه فانما يكون تفصيلاً لما أجمعت. وشرحاً لما أوجزت  
فقد روى انه بلغها أن أناساً يتناولون من أبيها فأرسلت اليهم فلما حضروا قالت  
أبي ما أبيه لا تعطوه الأيدي ذاك والله حصن منيف وظل مديد أنجح  
إذا كدتم. وسبق اذ ونيتم. سبق الجواد إذا استولى على الامد. فتى قريش  
ناشئاً وكفها كهلاً. يرش مملقها. ويفك عانيها. ويرأب صدعها. ويلم  
شعثها. حتى حليتة قلوبها. واستشري في دينه. فما برحت شكيمته في ذات  
الله عز وجل حتى اتخذ بفنائها مسجداً يحيي فيه ما أمات المبطون. وكان رحمة  
الله عليه غزير الدمعة. وقيد الجوانح. شجى النسيج. فانصفت عليه نسوان  
مكة وولدائها يسخرن منه ويستهنون به والله يستهزئ بهم ويمدحهم في  
طغيانهم يعمهون. وأكبرت ذلك رجالات قريش فحنت له قسيها. وفوقت  
اليه سهامها. فامتلوه غرضاً فما فلوا له صفاة. ولا قصفوا له قاة. ومرّ على  
سيسائه. حتى إذا ضرب الدين بجرانه. وأرست أوتاده. ودخل الناس فيه  
أفواجا من كل فرقة ارسالا وأشتاتا. اختار الله لرسوله صلى الله عليه وسلم  
ما عنده فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب الشيطان رواقه وشد  
طنبه ونصب حبائله وأجلب بخيله وزجله وألقى بركه. واضطرب حبل الدين  
والاسلام. ومرج عهده. وماج أهله. وعاد مبرمه انكاثاً. وبغي الغوائل  
وظن رجال ان قد أكثبت اطماعهم نهزها. ولا حين الذي يرجون. وأنا  
والصديق بين أظهرهم فقام حاسراً مشمراً. قد رفع حاشيته. وجمع قطريه  
فردّ نشر الدين على غره ولمّ شعثه بطيه وأقام أوده بشقافه. فابذعوا النفاق  
بوطانه. وانتاش الدين فنعشه. فلما أراح الحق على أهله. وأقر الرؤوس على  
كواهلها. وحقن الدماء في أهلها. وحضرته منيته. فسد ثمنه بشقيقه في

المرحمة . ونظيره في السيرة والممدلة ذاك ابن الخطاب لله أم حملت به ودرت عليه لقد أوحدت قفخ الكفرة ودينها . وشرد الشرك شذر مذر وبعج الارض وجمعها فقاءت أكلاها . ولفظت خبيثا ترأه ويصد عنها . وتصدى له ويأبأها . ثم وزع فيأها فيها وتركها كما صحبها فأروني ما ذا ترتوون . وأي يوم أبي تنقمون . أيوم اقامته اذ عدل فيكم . أم يوم طعنه اذ نظر لكم أقول قولي هذا وأستغفر الله لي ولكم<sup>(١)</sup>

### ﴿ سياسته في الخلافة ﴾

لم يكن بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم موقف أشد وأخرج على المسلمين من موقف وقفه أبو بكر رضى الله تعالى عنه فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مذ كان حياً يتحدى العرب بالقرآن ويتألفهم بالمعجزات ويملك عليهم طرق الزيف بتوالي نزول الوحي بالدلالة على المنافقين منهم . وكشف خبايا ضمائرهم . ومع هذا فقد عانى منهم ما عانى ولقى أشد ما يلقى نبي من قومه ولما تولى الخلافة أبو بكر وجاء المسلمين من اخبار الردة وانتقاض العرب ما أوهن عزائمهم وفت في عضدهم نظر أبو بكر فرأى أن العرب كان يتألفها النبي بالوحي والمعجزات وقد انتطع الوحي وهم مع حداثة عهدهم بالاسلام عريقون بالبدواة ساذجو الفطرة قل أن يتأثر وجدانهم الا بما يتأثر به حسهم فلا سبيل الى اجتذاب قلوبهم وامتلاك ضمائرهم واستخذاء نفوسهم بلين الكلام أو قواصر التقرير للاحتيال على ضمائرهم . والتوصل الى كبح

(١) نقلنا هذه الخطبة عن كتاب النثر المختار بهذا الضبط فلتحرر وقد اوردها ابن عبد ربه في العقد الا ان ايدي النساخ مسختها مسخاً فجاءت ناقصة عن هذه في بعض الجمل ومختلفة عنها في البعض فقابل



جماهم وان القوة هي أحسن ما ترتاض به نفوسهم . وتتأثر به حواسهم .  
وتلين من عريكتهم . وتخضع عاصيهم فانفرد بهذا الرأي دون كثير من الصحابة  
كما علمت مما مر في أخبار الردة فكان رأيه الصائب . وقوله الحق . وعمله  
الموفق وسياسته الناجعة . حتى اعترف له بالاصابة وحزم الرأي بعد جميع  
الصحابة رضي الله تعالى عنهم وكان من وراء عمله في الردة سلامة الاسلام  
والمسلمين من هجمات الشرك وغوائل الهمجية وسطوات الاعداء بدليل  
ما أخرجه البيهقي وابن عساكر عن أبي هريرة قال (والذي لا إله إلا هو لولا  
ان أبا بكر استخلف ما عبد الله ثم قال الثانية ثم قال الثالثة) ف قيل له يا أبا هريرة  
فذكر لهم موقف أبي بكر في انقاذ جيش اسامة وجيوش الردة في حديث  
طويل قد مضى معنا ما هو بمعناه من أخبار ابو بكر فلا حاجة ليراده هنا  
وكذلك رأيه في انقاذ جيش اسامة يدل على علو كعبه في السياسة وبعد  
نظرة في مهمات الامور فانه ظهر به للعرب بمظهرة القوة . واستهان بانفاذه  
بخطب الردة . فنفت في روع العرب روح الرهبة فكانوا بين مقبل على الردة  
ومدبر عنها ومتردد بين الامرين حتى وافقتهم جيوش المسلمين وهم على فرقتهم  
وتشتت رأيهم فأخذتهم بما صنعوا . وردتهم عما ابتدعوا . وضرب الاسلام  
بينهم بجرانه . وقضى على شيطان الجهل وأعوانه

ومن حسن سياسته انه لما استخضع العرب وأراهم سطوة المسلمين  
وبأس الموحدين . فاستكانوا للاسلام وأخلدوا الى الطاعة . ولم ير بعد  
ذلك من حاجة لاستعمال الشدة معهم . رفع العقوبة عن زعمائهم . وألان  
القول لأمرائهم . تأليفاً لقلوبهم . واستفادة من تقوذر رأيهم في أقوامهم فلما  
جئ له بالسمط بن الاسود الكندي أحد ملوك كندة . وعمر بن معد يكرب

والاشعث بن قيس أسراء مكبلين غفر لهم زلتهم وعفا عما صدر عنهم فأسر قلوبهم . وامتلك ضمائرهم . فكانوا في المستقبل من أنصار الاسلام الكبار . وأعوانه الشداد .

ومن حسن سياسته رفقه بخالد بن الوليد وأغضأوه عن هفوته في قتل مالك بن نويرة مع الحاح عمر عليه باستدعاء خالد الى المدينة ليحاكم . وتجري العقوبة عليه . ولما قال له عمر أن سيف خالد فيه رهق وأكثر في اللأمة على خالد . قال يا عمر تاول خالد فخطأ فارفع لسانك عنه فاني لا اشيم سيفاً سله الله . وودى مالكا وكتب الى خالد أن يقدم عليه ففعل وأخبره الخبر واعتذر اليه فعفاه أبو بكر ثم تجاوز عنه وقبل عذره

كان خالد ذا عصبية في قومه محبوباً من الجند عظيم الرأي في الجهاد موفقاً في الحروب فرأى أبو بكر أن رجلاً هذا شأنه لما يضمن به ويحرص عليه . لا سيما وأنه كان يضر أن يرمي به الفرس والروم . ويجمع تحت رايته العرب لبث الدعوة ونشر الاسلام في الممالك القاصية . لما يعوده فيه من سداد الرأي والشجاعة والتوفيق . فاكتفى بتعنيفه علماً منه بأنه ان أخطأ هذه المرة فالتعنيف كاف في تنبيه مثله الى أن لا يعود الى مثلها

ولا يخفى ما كان بعد ذلك لخالد من البلاء العظيم في جهاد الأعداء وما افتتحه من البلاد الواسعة في العراق والشام بحسن اختيار أبي بكر له وعفوه عنه فرضي الله تعالى عنهم أجمعين

ومن حسن سياسته استجلابه لمن توقف عن بيعته من بني هاشم وغيرهم وهم نفر قليل فيهم طلحة والزبير بلين القول والادلالة بالحجة دون العنف واستعمال سلطة الخلافة وسلطان القوة وذلك لخرج الموقف الذي وقف



فيه المسلمون وقتئذٍ واشترئ باب الاعتناق إلى الخلاف . وتلظى نار الردة . وترقب المنافقين لفرة الاختلاف . وتربصهم الشر بالخلافة . وناهيك به موقفاً يحتاج إلى الأناة والبصيرة . والصبر والعزيمة . وما زال به أبو بكر حتى بدد غيومه . ومهد للسكون والسكينة طريقه . فوافته الأمور كما شاء . وانقضت خلافته على أحسن حال كما أحب . ومما قاله يومئذٍ وهو يدل على إخلاصه في القول والعمل وتوجه نيته إلى درء الأخطار المحيطة بالخلافة والفتنة المهددة للمسلمين بتوليته الخلافة وقبوله لها وأخراجه الحاكم وصحبه عن عبد الرحمن ابن عوف قال خطب أبو بكر فقال

( والله ما كنت حريصاً على الإمارة يوماً ولا ليلة قط . ولا كنت راغباً فيها ولا سألتها الله في سر ولا علانية . ولكنني أشفقت من الفتنة ومالي في الإمارة من راحة لقد قلت أمراً عظيماً مالي به من طاقة . ولا يد إلا بتقوية الله ) فقال علي والزبير ما غضبنا إلا لأننا أخرنا عن المشهورة وأنا نرى أبا بكر أحق الناس بها أنه لصاحب الغار وأنا لنعرف شرفه وخيره ولقد أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصلاة بالناس وهو حيّ اهـ

وناهيك بعظيم سياسته وثائب رأيه وصاياه للقواد والامراء بالرفق بالأمم المغلوبة وتجنب كل ما يثير بالحارب ثائرة الاشجان ، أو يدعو إلى مس جانب الإنسانية أو يחדش وجه العمران . حتى كان من ذلك ان قام ميزان الشريعة بين الامم المغلوبة بالقسط ، وانتشر نور الاسلام على الارض . فأخذ عدله بمجامع قلوب الشعوب فانضوا إلى لوائه ، وكانوا من أنصاره وأوليائه ،

كان جند الاعاجم من الفرس والروم اذا وطئوا أرضاً أفسدوها .

وإذا ظفروا بعدو مثلوا به واستباحوا حماه . فجاء جند الاسلام يحمل الدعوة قبل الحرب في يد وأمان البلاد من أمثال تلك المنكرات الخبيسة في يد أخرى . وكانوا اذا انتصروا على عدو واستباحوا حمى ملك أو أمير يحملون رؤوس البشر الى سدة ملوكهم كبشائر للنصر ، وعلان للفخر ، فرأى أمراء المسلمين في حرب الروم أن يعاملوهم بنفس عملهم فبعث عمرو بن العاص وشرحيل بن حسنة برأس بنان أحد بطارقة الشام الى أبي بكر مع عقبة بن عامر فلما قدم به عليه أنكر ذلك عليه . فقال له عقبة . يا خليفة رسول الله فانهم يصنعون ذلك بنا قال . افيستنان بفارس والروم لا يحمل الي رأس انما يكفي الكتاب والخبر اه أخرجه البيهقي

اللهم ليست المدينة بالخارف التي يتجلى بها الغربيون الآن ومن ورائها الشهوات تهدم ما يبنون ، وتضع مما يرفعون ، تنزع بالقوي اذا استعلى على الضعيف منازع الظلم والجبروت فلا يبالي أخيراً صنع أو شراً ، وعدلاً أتى أو ظلماً ، يحشرون الى الفر مئات من البشر ويسدون عليهم فوهته بالحطب يوقدون فيه النار ليميتوهم خنقاً بدخانه . ويرون التمدن الجديد بسائر ألوانه .<sup>(١)</sup> أو يصفون الناس صفاً ، وينسفونهم بقذائف البارود نسفاً<sup>(٢)</sup> أو يجعلون المعابد مرابط للخيول والكلاب . ويحشرون الطائفة المسالمة لدوت كما يحشر المادة الازجة الذباب .<sup>(٣)</sup> وانما المدينة ما سنت لعبادك في

(١) هكذا صنع الفرنسيون بمساحي الجزائر لما دوخوا بلادهم

(٢) هكذا صنع الانكليز لما استخضموا ثوار الهند في ثورتهم الكبيرة

(٣) هكذا صنع جنود الدول الاوربية هذه السنة في الصين وهكذا صنع الدول

الاوربية في كل حرب الا بعضها مع بعض فربما يرفق قليلا



كتابك ، وما فطرت عليه من الرحمة نفوس أوليائك ، الذين آمنوا بنبيك ، وعدلوا بين خلقك ، وتجاؤا مضاجع الراحة في سبيل مرضاتك ، وأقاموا الميزان بالقسط لا يظلمون ولا يظلمون

أجل رفع الاسلام نفوس المسلمين عن أمثال تلك الخسائس التي كانت فاشية بين الامم وهدبها على الرأفة والعدل صدراً من خلافة الخلفاء الراشدين كان من ورائهم فيه حكمة ابي بكر ويطقة عمر تسدان على ذني العادات الوثنية وخسيس السنن الرومية منافذ التسرب الى نفوس المسلمين ، ويقمان في وجهها حواجز الدين الاسلامي المبين ، وما نشب ان امتد الفتح وكثر الاختلاط وامتزج الأمم بحكم الوحدة الاسلامية روميا وعربيا وعجميا وتركيا حتى أعجز الخلفاء الامر ، وارهق غاشيتهم من العلماء والمقربين الافتتان بحب الدنيا ، فتساعوا طوعاً بحكم المخالطة ، أو كرهاً بحكم الغلبة ، ففسدت الفطرة ، وامتزجت الاخلاق بالاخلاق ومن ثم كان معظم المصائب التي حلت بالمسلمين متأثراً عن غلبة العادات الاعجمية ، وفقد التربية الاسلامية ، وليس هذا محل الاسهاب وربما نأتي بالمناسبة على شيء من ذلك في هذا الكتاب

أخرج البخاري عن قيس بن حازم قال دخل أبو بكر على امرأة من اجس يقال لها زينب . فرآها لا تتكلم . فقال ما لها لا تتكلم . فقالوا حجت مصتة قال لها : تكلمي فان هذا لا يحل هذا من عمل الجاهلية : فتكلمت فقالت من أنت : قال امرؤ من المهاجرين ، قالت أي المهاجرين ، قال من قريش قالت ، من اي قريش ، قال انك لسؤل انا ابو بكر . قالت ما بقاؤنا على هذا الامر الصالح الذي جاء الله به بعد الجاهلية . قال بقاؤكم

عليه ما استقامت أمتكم . قالت وما الأئمة . قال أو ما كان لقومك رؤوس  
واشراف يأمرؤنهم فيطيعونهم . قالت بلى . قال فهم أولئك الناس  
هذا هو الحق الذي أنطق الله به أبا بكر فحسبنا الله ونعم الوكيل وهو  
بحسن عافيتنا كفيل ( ربنا اننا أطعنا ساداتنا وكبراءنا فأضلونا السبيل )

### ﴿ سياسته في الرعية ﴾

كانت سياسته مع الرعية بشدة من غير عنف . ولين من غير ضعف  
بطيء العقوبة غير متعجل فيها إلا بقصاص واجب لهذا كان يأخذ على العمال  
ايغالهم في العقوبة ويأمرهم بالرفق والأناة

ذكر السيوطي ان المهاجر بن أبي أمية كان أميراً على اليمامة فرفع  
اليه امرأتان مغنيتان غنت احدهما بشتم النبي صلى الله عليه وسلم فقطع  
يدها ونزع ثديها وغنت الاخرى بهجاء المسلمين ففعل بها مثل ذلك فكتب  
اليه أبو بكر رضي الله تعالى عنه

بلغني الذي فعلت بالمرأة التي تنمت بشتم النبي صلى الله عليه وسلم فلولا  
ما سبقني فيه لأمرت بك بقتلها لان حد الانبياء ليس يشبه الحدود فن تناطى  
ذلك من مسلم فهو مرتد أو معاهد . فهو محارب غادر . وأما التي تغنت  
بهجاء المسلمين فان كانت ممن يدعى الاسلام فأدب وتمزير دون المثلة وان  
كانت ذمية فلعمري لما صفت عنه من الشرك أعظم ولو كنت تقدمت  
اليك في مثل هذا لبغيت مكروهاً . فأقبل الدعة وإياك والمثلة في الناس فانها  
مأثم ومنفرة الا في قصاص اه

ومن سياسته في الرعية ان كان يحذرهم من الدخول في غمار الزنن التي  
تسفك فيها دماء المسلمين ويحملهم على التعفف عن المغانم والقناعات بالكفاف



في اَبان الفتوح الذي تحوات فيه كنوز الروم وفارس الى المسلمين خشية ان تحيا فيهم ملكة الطمع فتزع بهم منازع الظلم وتحرك بواعث الطلب من المزيد فيميلون الى الترف والنعيم اللذين يقعدان بهم عن متابعة الجهاد ويشغلانهم عن بث الدعوة بين العباد

أخرج أحمد في الزهد عن سليمان قال . أتيت أبا بكر فقلت اعهد الي فقال .  
يا سليمان اتق الله واعلم انه سيكون فتوح فلا أعرفن ما كان حظك منها  
ما جماعته في بطئك أو القيتة على ظهرك واعلم انه من صلى الصلوات الخمس  
فانه يصبح في ذمة الله ويمسي في ذمة الله تعالى فلا تقتلن أحداً من أهل ذمة  
الله فتخفر الله في ذمته فيكبك الله في النار على وجهك  
﴿ أدبه وتأديبه ﴾

إذا أطلق لفظ الأدب فاحر به والله ان يطلق على الصحابة الكرام  
الذين تأدبوا بأداب النبي عليه الصلاة والسلام فكانوا خير أمة أخرجت  
للناس وأشرف قدوة في مكارم الاخلاق يقتدي بها المسلمون وناهيك بأبي  
بكر وصحبته لرسول الله من بدء عهد النبوة الى آخره  
﴿ أدبه مع رسول الله ﴾

أخرج ابن عساكر والامام أحمد عن يزيد بن الاصم ان النبي صلى الله عليه  
وسلم قال لأبي بكر أنا أكبر أو أنت قال أنت أكبر وأنا أكرم وأنا أسن منك<sup>(١)</sup>  
وأخرج ابن أبي حاتم عن عامر بن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه قال  
لما نزلت (ولو أنا كتبنا عليهم ان اقتلوا أنفسكم) الآية قال أبو بكر يا رسول الله

(١) نقلت هذا الحديث في الطبعة الاولى دون ان ابين انه جاء في رواية أخرى عن  
العباس عم النبي (ص) وهو الاصح لان النبي أسن من أبي بكر وعمه العباس أسن منه

لو أمرتني أن أقتل نفسي لفعلت . فقال صدقت  
أخرج الامام أحمد عن عائشة رضي الله عنها أنها تمثلت بهذا البيت  
وأبو بكر يقضى

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه      ثمال اليتامى عصمة للأرامل

فقال أبو بكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿ أدبه مع نفسه ﴾

أخرج ابن عساكر عن الأصمعي قال كان أبو بكر إذا مُدح قال اللهم  
أنت أعلم مني بنفسى منهم اللهم اجعلني خيراً مما يظنون واغفر لي ما لا يعلمون  
ولا تؤاخذني بما يقولون

﴿ تأدبه لنفسه ﴾

أخرج أحمد بسند حسن عن ربيعة الاسلمى رضي الله عنه قال : جرى  
بيني وبين أبي بكر كلام فقال لي كلمة كرهتها وندم فقال ياربعة رد عليّ مثلها  
حتى يكون قصاصاً قلت لا أفعل . قال لتقولن أو لاستعدين عليك رسول  
الله صلى الله عليه وسلم . فقلت ما أنا بفاعل . فانطلق أبو بكر وجاء أناس  
من أسلم فقالوا لي رحم الله أبا بكر في أى شيء يستعدي عليك وهو الذي قال  
لك ما قال . فقلت أندرون من هذا أبو بكر الصديق ؟ هذا ثاني اثنين وهذا  
ذو شيبة المسلمين إياكم لا يلتفت فإراكم تنصرونني عليه فيغضب فيأتي رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فيغضب لغضبه فيغضب الله لغضبهما فيهلك ربيعة  
وانطلق أبو بكر وتبعته وحدي حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثه  
الحديث كما كان . فرفع اليّ رأسه فقال . ياربعة مالك والصديق فقلت يا رسول  
الله كان كذا وكذا فقال لي كلمة كرهتها فقال لي قل كما قلت حتى يكون قصاصاً



فأيت . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أجل لا تردّ عليه ولكن قل قد غفر الله لك يا أبا بكر اهـ

لله أي وجدان هذا الوجدان وأي نفس تلك النفس . بادرة بدرت منها لمسلم فلم ترض إلاّ اقتصاصه منها ، وصفحه عنها ، تناهياً بالفضيلة ، واستمساكاً بالادب . وشعوراً أنّ من الجوانح وأخذ بمجامع القلب فكانت عنده زلة اللسان ولو صغيرة ألماً يتمل منه الضمير فلا يستريح إلاّ بالاقتصاص منه ، ورضا ذلك المسلم عنه ، فاللهم هبنا من عظيم رحمته أخلاقاً تغلب على شهواتنا وتطهر من أدران الكبرياء الباطلة قلوبنا لترى مواطن الخطأ فتجنبها ، وطرق الزلل فتنبكها ، فتبعد عن ظلمات الرذائل خطانا . وتمكن فضائل السلف الصالح من نفوسنا ، فتمكن لنا في الأرض سلطان عزنا ، ونجعل إلى ملائكة الأعلى مصيرنا ، انك سميع الدعاء

### ﴿ تأديبه للمسلمين ﴾

كان رضي الله تعالى عنه يتلطف بأن يحمل الناس على طريقته . ويؤدبهم بأدب نفسه . مع ما كان عليه المسلمون يومئذ من سلامة الفطرة . وطهارة الاخلاق . والتمسك بأداب الشرع . مبالغة في النصيحة لهم . وحناناً عليهم . وقياماً مقام الوالد الرؤوف بينهم

أخرج أبو عبيد في الغريب عن أبي بكر أنه مرّ بعبد الرحمن بن عوف وهو يماظ ( أي ينازع ) جارا له . فقال له لا تماظ جارك فإنه يبق ويذهب عنك الناس

وخطب الناس يوماً خطبة قال فيها : ومن يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد ضلّ ضلالاً مبيناً ، أوصيكم بتقوى الله والاعتصام بأمر الله

الذي شرع لكم وهذا لكم به فإن جوامع هدى الاسلام بعد كلمة الاخلاص .  
السمع والطاعة لمن ولاه الله أمركم فإن من يطع الله وأولي الأمر بالمعروف  
والنهي عن المنكر فقد أفلح وادى الذي عليه من الحق . وإياكم واتباع الهوى  
فقد أفلح من حفظ من الهوى والطمع والغضب . وإياكم والفخر وما خفر من  
خلق من تراب ثم الى التراب يعود ثم يأكله الدود ثم هو اليوم حي  
وغداً ميت

وستأتي هذه الخطبة برمتها في فصل الخطب وكثير أمثالها مما تلين له  
قلوب الجهاد ، وتسترشد به الى الفضيلة عقول ذوي العناد ، وتوضح للمؤمنين  
سبل الهدى والرشاد ،

﴿ أدبه مع المسلمين وتواضعه لهم ﴾

أخرج الامام احمد في الزهد عن ميمون بن مهران قال جاء رجل الى  
أبي بكر فقال السلام عليك يا خليفة رسول الله . قال من بين هؤلاء أجمعين  
( يشير الى من كان معه من الصحابة أدباً معهم وتأديباً للقائل )

وأخرج ابن عساكر عن أنيسة قالت نزل فينا أبو بكر ثلاث سنين قبل  
ان يستخلف وسنة بعد ما استخلف فكان جوارى الحي يأتيه بغنمهن  
فيحلبهن لهن

وأخرج ابن عساكر أيضاً عن أبي صالح الغناري ان عمر بن الخطاب  
كان يتعهد عجوزاً فكان اذا جاءها وجد غيره قد سبقه اليها فأصلح ما أرادت  
فجاءها غير مرة كيلا يسبق اليها فرصده عمر فاذا هو بأبي بكر الذي يأتيها وهو  
يومئذ خليفة فقال عمر أنت هو لعمرى

هكذا التسابق الى الفضيلة والتسارع الى الخيرات وهذا منتهى الرأفة



وغاية الغايات من التواضع وحق لأمة هكذا يكون رؤساؤها ، وبهذه الاخلاق يتخلق ساداتها ، ان تمتلك رقاب البشر ، وتسود على البدو والحضر ، وان ديناً هذا تأثيره في الاخلاق وتهذيبه للفطرة لدين الحق الذي لو تمسك أهله بهديه ، واهتدوا في ظلمات الحياة بنوره ، لكانوا الى هذا العهد أسعد الأئمة حالاً ، وأعلى الناس كعباً ، ولكنهم فرطوا وانفرطوا بالخسارة أولى ، وبالندامة أخرى ، ( ولا يظلم ربك أحداً )

وحسب أبي بكر من الادب والتواضع قوله في خطبته يوم السقيفة يخاطب المسلمين كبيرهم والصغير وعظيمهم والحقير وغيهم والفقير ( قد وليت عليكم ولست بخيركم فان أحسنت فأعينوني وان أسأت فقوموني ) يقول أبو بكر لهذا الجمع لست بخيركم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( إن من أمن الناس على في صحبته وماله أبو بكر )<sup>(١)</sup> ولو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لا اتخذت أباً بكر خليلاً ولكن اخوة الاسلام ) او اه كيف لا يكون أبو بكر بعد هذا الحديث خير المسلمين بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أبرهم بالنبي وأقربهم اليه واقدمهم صحبة له وانما هو الادب النبوي الذي تأدبت به نفسه والتواضع الذي اشرب به قلبه لا ينفكان عن مثله ، ولا يخطان من جلالة قدره ، بل يعليان مكانته في النفوس ، ويحييان

(١) قال في مشكاة المصابيح قوله أبو بكر هكذا بالرفع في صحيح مسلم وعند البخاري بالنصب وهو الظاهر ووجه الرفع بان تكون ( من ) زائدة على مذهب الاخفش وقيل ( ان ) بمعنى نعم فيكون أبو بكر مبتدأ ومن أمن الناس خبره وقيل اسم ان ضمير الشأن وهو نادر مع ان المكسورة كما عرف في النحو والوجه ما ذكر بمضمون انه محكي على ما هو عليه وقد ثبت من قول أمير المؤمنين علي فيما افطمه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما الداري ( شهد به ابو بكر بن أبو قحافة ) الخ

به القلوب ، ويمهدان لرعيته طرق الطاعة لامره ، والخضوع له ، والاتفاف حوله ، والعمل بإشارته ، والذب عن حوزته .

أين هذا ممن اتخذوا بعد اسم الخلافة سلاحاً يضربون به وجوه المسلمين ويمزقون أحشاء الاسلام ولم يرضوا لأنفسهم من سمات الخلافة التي ابتدعوها الترفع عن مخاطبة الناس والتعجب وراء الستور والاعتلاء على منصات العظمة والكبرياء حتى انتزعوا لأنفسهم من صفات اللوهمية ألقاباً ، واتخذوا من لباس الأعجمية جلباباً ، وركبوا من متن الغرور مراكب صعباً ، فحكموا الناس بالظلم والاستبداد ، وساقوهم بعضا الاستعباد ، ففرقوا عنهم القلوب وشتوا كلمة المسلمين فاندفعوا من قرون طويلة في غمار الفتن وشغلوا عن أمر دنياهم بأمر أو تلك الجبارة العتاة بين خارج عليهم ، ومقاتل معهم ، ومناذب لهم ، يأخذ بأسباب الحيلة لنفسه ، ومظاهر لهم شغلوه في خدمة شهواتهم عن النظر الى يومه وأمه ، فخدمت من جراء ذلك جذوة العقول ، وفترت القوى ، وانحطت الاخلاق وفقد العلم ، وبارت الصنائع

ومن وراء هذا كله الكذابون والوضاعون يستدرجون أولئك الجبارة بالطغيان ويتزلفون اليهم بوضع الحديث ليدوسوا بأقدامهم على رقاب الامة ، ويبددوا نظام الاسلام ، حتى لقد اجتراً أحدهم على أبي جعفر المنصور على قرب عهد بالتأبين وعلمه بالحديث وبعد غوره في الدين فذكر له حديثاً وضعه يظريه فيه فأنكره عليه وطرده من حضرته

لهذا لم يزل فريق من الناس ينسب أسباب تقهقر المسلمين الى الدين والدين يبرأ الى الله من كل ما يخالف سيرة الصحابة ، ويصادم قوانين الترقى ، كالعلم والحرية والعدل وانما هي نزعات قامت في النفوس تذرع بها أربابها



الى الصاق كل شيء بالدين ليحاربوا باسمه كل شيء خالف أهواءهم ، وناذ  
اغراضهم ، ومن لنا بمؤرخ صادق للهجة شديد العارضة عظيم الاطلاع غير  
هيب من أعداء الحق ولا رغب في غير الثواب من الله والشكر من الناس  
يضع لنا تاريخاً يستقضى به أخبار الماضي ويتبع مظان الملل فيكشف عن  
بصائر هذه الامة الغطاء ، ويزيل عن أبصارهم الغشاء ، فقد والله سئمت  
نفوسنا من سرد تاريخ الامة الاسلامية كما يسرد المنشد قصيداً اختلط غثه  
بثينه ، وضعيفه بمتينه ، ونحن مع ذلك لاهون بالسفاسف ولعون بما ابتدعه  
لنا المبتدعون من وسائل الرضا بالحرمان من العلم ، والسكوت على أذى هذا  
الظلم ، والله في خلقه شؤون

### ﴿ زهد وورع ﴾

اعتادت اسماعنا وألفت أذهاننا من معنى الزهد بما ابتدعه لنا المبتدعة  
ووضع الوضاعون انه عبارة عن ترك الدنيا والانزواء في زوايا البطالة  
والكسل ليكون الزاهد عالة على سواه ، متربحاً للرزق ممن عداه ، وهو  
بهتان على الزهد وعكس لمعناه اذ الزهد في الحقيقة هو التعفف عما بأيدي  
الناس والقناعة بالكفاف عن الفضول والتماس الحلال من طريق العمل دون  
الاعتماد على كفاية الاغيار كما سترى ذلك مبسوطاً في غير هذا المحل  
ومذهب الصحابة في الزهد هو العفة عن الفضول والقناعة بالكفاف  
وليس منهم إلا من كانت له وسيلة للارتزاق من الحلال هذا مع الرضا  
بالقناعة وعدم الطموح الى الفضول تهدياً لنفوسهم واقتداءً بنبيهم صلى الله  
عليه وسلم وذلك هو زهد أبي بكر رضي الله تعالى عنه  
مما يروي عن زهده وغفته ورضاه بالكفاف من العيش أن زوجته

اشتهت حلواً فقال ليس لنا ما نشترى به . فقالت أنا استفضل من نفقتنا في عدة أيام ما نشترى به . قال افعلي قصات ذلك فاجتمع لها في أيام كثيرة شيء يسير فلما عرفته ذلك ليشتري به حلواً أخذه فردّه الى بيت المال . وقال هذا يفضل عن قوتنا وأسقط من نفقته بمقدار ما نقصت كل يوم وغرمه لبيت المال من ملك كان له

وروى انه لما ولي الخلافة رأى أن يستمر على استغلال مملكه والارتزاق من وراء عمل يده ولا ينفق على نفسه من بيت مال المسلمين شيئاً فأصبح يوماً وعلى ساعده ابراد وهو ذاهب الى السوق فلقيه عمر فقال أين تريد . قال الى السوق . قال أتصنع ماذا وقد وليت أمر المسلمين . قال فمن أين أطعم عيالي . فقال انطلق يفرض لك ابو عبيدة . فانطلقا الى ابي عبيدة فقال افرض لك قوت رجل من المهاجرين ليس بافضلهم ولا اوكسهم وكسوة الشتاء والصيف اذا اخلفت شيئاً رددته وأخذت غيره . فقرضا له كل يوم نصف شاة وما كساه في الرأس والبطن : اخرج به ابن سعد عن عطاء بن السائب وأخرج ابن سعد عن ميمون قال لما استخلف ابو بكر جعلوا له الفين فقال زيدوني فان لي عيالاً وقد شغلتموني عن التجارة فزادوه خمسمائة ومما يدل على شدة ورعه وانه انما قبل فرض العطاء اضطراراً لا شتاهه بأمر المسلمين عن التجارة ما اخرج به البخاري عن عائشة رضي الله عنها قالت لما استخلف ابو بكر . قال لقد علم قومي ان حرفتي لم تكن تهجز عن مؤنة اهلي وشغلتم بامر المسلمين فسيا كل آل ابي بكر من هذا المال ويحترف للمسلمين وروى عن عائشة أم المؤمنين انها دخلت على أبيها في مرضه الذي توفي فيه وطابت اليه ان يعهد بالامر وهي حزينة كئيبة فرفع رأسه وقال . يا أمه



هذا يوم يجلي لي عن غطائي واشاهد جزائي ان فرحا فدائم . وان ترحا<sup>(١)</sup> فمقيم . اني اطعت امانة هؤلاء القوم<sup>(٢)</sup> حين كان النكوص اضاعة . والخذل تقريطا . فشهيدى الله ما كان يقيلني اياه فتعلقت<sup>(٣)</sup> بصحفهم وتعللت بدرة لقحتهم فاقت صلاتي<sup>(٤)</sup> منهم لا مختالا اثرآ . ولا متكاثرا بطرا . لم اعد سدا الجوعة وورى العورة . وقواتة القوام . حاضرى الله من طوى ممعض تهفو منه الاحشاء . وتجب له الممى .<sup>(٥)</sup> فاضطرت الى ذلك اضطرار المريض الى المعيف لآجن .<sup>(٦)</sup> فاذا أنا مت فردى اليهم صحفهم . وعبدتم ولقحتهم . ورحام ودثارة ما فوقى اتقيت بها اذى البرد ودثارة ما تحتي اتقيت بها نزال الارض كان حشوها قطع السعف المشع

يترك هذا الخليفة العظيم تجارته ويتخلى عن ذرائع كسبه اشتغالا عنها بأمر المسلمين وقياماً بوظائف الخلافة فيضطر الى أخذ نفقته من بيت المال بما لا يزيد عن الحاجة الى سد الجوع وستر العورة ثم هو يؤدى المسلمين خدمة هيئات ان تؤدى حقها الخزان ويقابلها الشكر ، ولما يقضى واجبه ويشرف على يومه ، ويرى عنده فضلة من مال المسلمين وهي ذلك المتاع الحثير . يأمر بردها الى المسلمين ليلقى ربه اماناً مطمئناً ، نزيه القلب . طاهر النفس خفيف الحمل الا من التقوى ، فارغ اليدين الا من الايمان ، ان في هذا لبلاغاً وانها لموعظة لقوم يعقلون

فالهم ان هذه التقوى وهذا الزهد وان كان أليق بمثل ابى بكر وألصق

(١) وفي نسخة ان فرح فدائم وان ترح فمقيم (٢) وفي النثر المختار اني اطلعت بامانة هؤلاء القوم (٣) في النثر تبلغت (٤) وفي النثر فاقت صلاتي . منهم في ادامتهم (٥) وفي المقد ويجف له الامعاء (٦) وفي النثر اضطرار البرض الى المعتب الاجن

عن أدرك عهد النبوة وأجدر بالخلفاء المهديين الراشدين إلا أن فيهما عظة  
لو تذكرها بعد خلفاء المسلمين وادّرعوا منها جلباباً ليس بالصفيق فيثقل عليهم  
حمله . ولا بالريق فيتكشف عن ضمائرهم ما دونه . لما زجت بهم نزعات  
النفوس في ظلمات المراسم العجمية ( المنزدة من محض الوثنية التي هدمها وكل  
توابعها الاسلام ونمى على أهلها عوائدهم الخسيسة القرآن ) فتركهم مثلاً في  
الجارين حاشاً أفراداً منهم اختاروا لا تقسم الاعتدال دناراً ، والتقوى شعاراً ،  
فألقوا بالراشدين وتركوا أحسن الذكر في تاريخ المسلمين

وهيهات لتلك النفوس الهائمة في فضاء الحياة الفانية أن ترضى لنفسها  
من هذا المتاع الدنيوى ما رضىه لنفسه ابو بكر . وأنى للمؤرخ الناقد أن  
يتبع منافذ القضاء التي أرسلت علينا من شواظ الوثنية الغابرة شرراً ما زال  
يعظم ويشدد حتى أعاد لنا سيرتها الأولى ، وأنى على الحضراء واليابسة ،  
ومعظم النار من مستصغر الشرر

### ﴿ جمعه القرآن ﴾

من مناقب ابى بكر العظيمة وما آثره الكبيرة جمعه القرآن . ولا يعلم قدر فضله  
بهذا العمل الجليل الا من عانى أمر الحديث وعرف مقدار ما اجتراً فيه على  
الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم جماعة القصاص والوضاعين الذين  
شوشوا على الأمة في الدين والسياسة والاخلاق تشويشاً الله أعلم بما جرّ على  
الأمة من البلاء ولولم ينهض أئمة الحديث وحفاظه من أواخر القرن الثاني  
وما بعده الى تلافي هذا الخطب وتتبع الاسانيد الصحيحة وترتيب درجات  
الحديث وتفريق الموضوع عن الصحيح لكان الخطب أعظم . والمصيبة أشد .  
أما القرآن فله الحمد والمنة على انه سبحانه تكفل بحفظه فقال تعالى فيه



(إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون) (كتاب لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من عزيز حكيم) لهذا ألهم الله أبا بكر وعمر ما ألهم من النهوض إلى جمعه من صدور القراء وبعض الصحف فجمع وكتب بين الدفتين دون أن يلحق حرفاً واحداً منه تغيير أو تهديل. وأما سبب جمعه فيظهر مما يلي أخرج البخاري عن زيد بن ثابت قال (أرسل إلى أبو بكر مقتل أهل اليمامة وعنده عمر فقال أبو بكر إن عمر أتاني فقال إن القتل قد استحرّ يوم اليمامة بالناس وإني لا خشي أن يستحرّ القتل بالقراء في المواطن فيذهب كثير من القرآن إلا أن يجمعه وإني لأرى أن يجمع القرآن قال أبو بكر . فقلت لعمر كيف أفعل شيئاً لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال عمر وهو والله خير . فلم يزل عمر يراجعني فيه حتى شرح الله لذلك صدري فرأيت الذي رأى عمر . قال زيد وعمر عنده جالس لا يتكلم فقال أبو بكر إنك شاب عاقل ولا نهملك وقد كنت تكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتتبع القرآن فاجمه . فوالله لو كافني نقل جبل ما كان أثقل عليّ مما كافني به من جمع القرآن . فقلت كيف تفعلان شيئاً لم يفعله النبي صلى الله عليه وسلم . فقال أبو بكر هو والله خير فلم أزل أراجع حتى شرح الله صدري الذي شرح الله صدر أبي بكر وعمر فتتبع القرآن اجمعه من الرقاع والأكتاف والعُصَب وصدور الرجال حتى وجدت من سورة التوبة آيتين مع خزيمة بن ثابت لم أجدهما مع غيره (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) إلى آخرها فكانت الصحف التي جمع فيها القرآن عند أبي بكر حتى توفاه الله ثم عند عمر حتى توفاه الله ثم عند حفصة بنت عمر رضي الله عنها .

## ﴿ قضاؤه ﴾

أخرج البغوي عن ميمون بن مهران قال كان أبو بكر إذا ورد عليه  
 الخصوم نظر في كتاب الله فان وجد فيه ما يقضي بينهم قضى به وان لم يكن  
 في الكتاب وعلم من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الامر سنة  
 قضى به فان أعياه خرج فسأل المسلمين وقال أتاني كذا وكذا فهل علمتم ان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قضى في ذلك بقضاء ؟ فربما اجتمع عليه نفر  
 كلهم يذكر من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه قضاء . فيقول أبو بكر  
 الحمد لله الذي جعل فينا من يحفظ عن نبينا . فان أعياه ان يجد فيه سنة من  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع رؤس الناس وخيارهم فاستشارهم فان أجمع  
 رأيهم على امر قضى به . وكان عمر رضي الله عنه يفعل ذلك فان أعياه ان يجد  
 في القرآن والسنة نظر هل كان فيه لأبي بكر قضاء ؟ فان وجد أبا بكر قضى  
 فيه بقضاء قضى به والا دعا رؤس المسلمين فاذا اجتمعوا على امر قضى به

## ﴿ مطلب ﴾

## ﴿ كلام على القضاء في الاسلام ﴾

لا يخفى على من له الملم بأصول الشريعة ان الاحكام القرآنية التي كانت  
 تنزل بازاء الحوادث والسنة النبوية التي ورد فيها حكم قضى به الرسول صلى  
 الله عليه وسلم انما هي أصول عامة أو كليات ليس من شأنها الاحاطة بمجزئات  
 الحوادث التي تتجدد في كل وقت ومكان لهذا لما أرسل رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم معاذاً الى اليمن قال له بماذا تحكم . قال بكتاب الله . قال فان لم تجد .



قال بسنة رسول الله . قال فان لم تجهد . قال اجتهد برأيي وفي رواية اجتهد رأيي . فقال عليه الصلاة والسلام الحمد لله الذي وفق رسول رسوله لما يرضى به رسوله

وأنت ترى من هذا ان لأبي بكر رضي الله عنه ان يجتهد برأيه في الحوادث التي لا يكون بازائها نص صريح في الكتاب ولا سنة ثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم ومع هذا فهو على بصيرته في الدين وعلمه وتقواه وعدله كان يرى ان لا ينفرد بحكم في نازلة ولا يقضى قضاء ليس بازائه نص صريح إلا برأي جماعة من الصحابة مبالغة في الاحتياط ودفعاً لشبه الضمائر وقد تابعه على هذا عمر رضي الله عنه وحذا حذوه فيه . واذا علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال . ( اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر ) <sup>(١)</sup> اتضح لك من جميع ما قدمناه أن هناك أموراً لا ينبغي في هذا الكتاب السكوت عليها وعدم الامام بأطرافها

ان الاجتهاد بمعناه اللغوي هو بذل الجهد وقول معاذ لرسول الله صلى الله عليه وسلم اجتهد برأيي ظاهر معناه انه يحكم بما يراه بعد بذل الجهد في تمحيص الرأي وتحري الحق واستشارة أهل الرأي وليس هناك قرينة أو شيء آخر يدل على ان معاذاً أراد بقوله اجتهد برأيي معنى غير ما ذكرناه <sup>(٢)</sup> وقد رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورخص به لمعاذ لان الله سبحانه وتعالى جعل الاسلام دين اليسر لا دين العسر فقال تعالى ( يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ) ورسول الله صلى الله عليه وسلم انما رخص لمعاذ بالاجتهاد كي لا تتعطل مصالح المساكين ولا يكون عليهم حرج في الدين

(١) أخرجه الترمذي وحسنه والحاكم وصححه (٢) أي ما اصطلاح عليه الأصوليون

ومن البديهي ان هذا الترخيص تشريع للاجتهاد الذي هو ادارة الاحكام على المصلحة على تمادي الزمان . وأولى من تحرى مصلحة المسلمين وحكم بالحق أبو بكر رضي الله تعالى عنه ومع هذا ومع ما رُخص له به من الاجتهاد فانه رأى ورأيه الحق ان لا ينفرد برأيه في الاحكام ولا يقضى بقضاء مبني على الرأي إلا باستشارة جمع من الصحابة واجماعهم على ذلك الرأي تمحيصاً للحق وتحرياً للصواب وأخذاً بالاصلاح والاحوط

إذن ينتج معنا من هذه المقدمات أمور هي من الالهية بمكان (منها) مشروعية الترخيص بالاجتهاد عند الحاجة أي عند عدم وجود النص (ومنها) ان الاجتهاد بمعناه اللغوي دأب مع المصلحة والحق . مرخص لوضع الاحكام بازاء الحوادث التي لا يقابلها نص من الكتاب والسنة (ومنها) ان أبا بكر سن سنة الشورى وعدم الانفراد سواء بالرأي بوضع الحكم أو بالقضاء فيه وتابعه على ذلك عمر رضي الله عنهما وهما أولى من يستن بسنهما بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقتدي بهما للحديث السابق

اذا تقرر هذا علمنا ان المسلمين بما دخل على نظامهم الاجتماعي من الوهن وما تخلل حكوماتهم من فساد النظام انما أتوا من قبل أنفسهم لا من قبل الدين كما يفتره أعداؤه أو يقول به فريق من سوائم البشر الذين هاموا بمظاهر التمدن كما تهيم السائمة في منابت السكلا فتجتزأ من هنا تارة وهناك أخرى بلا نظام ولا ترتيب . اذ الدين لم يخص كل ما تحتاج اليه المجتمعات الاسلامية من الاحكام الجزئية في المعاملات ولم يقيد الأمة بقيود الحصر بما جاء فيه من كليات الاحكام دون التوسع فيما يقتضي لها من الجزئيات أجل قد أصيب القضاء في الاسلام بأفات عظيمة أثرت كثيراً في















































































































































































كانت هذه الحرب آخر حروب خالد التي اصبلى الفرس والعرب في العراق نارها وقضى على ملك الفرس اذ مهد السبيل الى تدويخ فارس وازالة دولة الاكسرة وقد كانت اعظم الدول حينئذ شأنًا وارقاها مكانًا إلا انها بلغت من الكبر عتياً ، ومن فشل السياسة مكانًا قصياً ، فجاءها جند الاسلام بايدي الشباب ناعم الالهاف فأسس ملكه الجديد في تخوم بلادها لينساح في أحشائها ، وينشر دعوة الاسلام في ارجائها ، ويقضي قضاءه على الوثنية وأهلها والشرك وبنيه فتتوحد كلمة الأمم في السياسة واللغة والدين وينصر الله حزبه ( وكان حقاً علينا نصر المؤمنين )

قد كانت حروب العراق أيام خالد أشد مالتى المسلمون من حرب الفرس لاجتماع قبائل العرب في العراق وجند فارس على حرب المسلمين حتى لقد كان أهل العراق أيام علي إذا بلغهم عن معاوية شيء يقولون نحن أصحاب ذات السلاسل ويسمون ما بينها وبين الفراض ولا يذكر من ما بعد الفراض احتقاراً للذي كان بعدها

### ﴿ أمراء خالد وقواده ﴾

من كان له البلاء الحسن في فتوح العراق مع خالد بن الوليد من أمراء الجند الذين كان يبعث معهم بالسر يا يدعون الى الاسلام أو الجزية ويقاتلون من امتنع عن قبول احدى الخصلتين ، المثنى بن حارثة الشيباني وبشير بن سعد الانصاري وحنظلة بن الربيع التميمي المعروف بحنظلة الكاتب والنسير بن دسيم بن ثور وجريز بن عبد الله البجلي وضرار بن الازور وضرار بن الخطاب والقعقاع بن عمرو وعتبة بن النهاس وغيرهم من أهل النجدة والباس ، والاربعة الاخيرة كانوا من أمراء الثغور

## ﴿ جغرافية العراق ﴾

قالوا سمي العراق عراقا تشبيها له بعراق القربة وهو الخرز الذي من اسفله وهو على ضفتي دجلة ويحد العراق شمالا الجزيرة وكردستان ، وشرقا بلاد المعجم وجنوبا خليج المعجم المسمى ( أيضا بحر فارس ) والبادية، ويفصل العراق عن الجزيرة بخط مفروض من فلوجة على الفرات بقرب الانبار الى بغداد ومن ثم على شرقي دجلة الى مصب نهر الزاب الاصغر فيها ويفصل بينه وبين بلاد فارس سلسلة جبال خوزستان المدة جنوبا من جبال كردستان وكان العراق من قديم الزمان من مواطن العرب من بكر بل كل الجزء الواقع بين دجلة والفرات وهو العراق والجزيرة كان قبل الاسلام من مواطن العرب من ربيعة وبكر وبطونها وكانت للعرب دولة في العراق وهي دولة المناذرة تدفع الاتاوة الى الفرس كما كان لهم دولة في الشام وهي الدولة الغسانية تدفع الاتاوة الى الروم فلما جاء الاسلام قضى على دولتي المناذرة ريسان كما قضى على دولتي الروم والفرس

## ﴿ باب ﴾

( سفره الى الشام وحروبه فيها )

تقدم معنا في سيرة أبي بكر رضي الله عنه ان جنود المسلمين في الشام اجتمعوا في اليرموك وأخذوا يطاولون العدو ويطاولهم وكتبوا الى أبي بكر يستمدونه فكتب أبو بكر الى خالد بن الوليد ان يسير بنصف الناس الى الشام ويستخلف على النصف الآخر المنى بن حارثة الشيباني فصعد خالد بالامر وسار في ربيع الاول ويقال في ربيع الآخر سنة ١٣ وكان مسيره من الحيرة على قول بعضهم وبعضهم قال انه سار عن عين التمر ولما سار استخلف

على العراق المثنى بن حارثة الشيباني وقال له ( ارجع رحمك الله الى سلطانك  
فغير مقصّر ولا وان )

وقد كان المثنى استأذن أبا بكر بحرب من حوله من الفرس كما قدمنا  
فأذن له وولاه جند العراق ثم أرسل خالداً الى العراق وأمر المثنى بالسمع  
والطاعة له ولما سار خالد الى الشام عادت امارة الجند الى المثنى وكان خير كفؤ  
لها بعد خالد بن الوليد

سار خالد بمن معه من جند الاسلام وكانوا ستة آلاف على رواية بعضهم  
وتسعة على رواية البعض الآخر وقل بعضهم ان أبا بكر أمره ان يأخذ معه أهل  
النجدة فسار بخمسمائة ولعل الرواية الأولى أصح وأغار في طريقه على جمع من تغلب  
وكلب على ماء يسمى قراقر ومن ثم أخذ بجيشه طريق المفازة مع خطر السير  
فيها لنقص الماء منها وقال له الدليل واسمه رافع بن عميرة الطائي انك لن تطيق  
قطع المفازة بالخيول والاثقال فقال لا بد لي من ذلك لأخرج من وراء جموع  
الروم ، واحتاط لقطع المفازة بأن أمر صاحب كل جماعة ممن معه بأخذ الماء  
للشربة الخمس وان يعطش من الابل الشرف ما يكتفي به ثم يسقوها عللاً بعد  
نهل والعلل الشربة الثانية والنهل الاولى ثم يصروا آذان الابل ويشدوا  
مشافرها لئلا تجتر ثم ركبوا من قراقر فلما ساروا يوماً وليلة شقوا العدة من الخيل  
بطون عشرة من الابل فمزجوا ما في كروشها بما كان من الالبان وسقوا الخيل  
ففعلوا ذلك أربعة أيام وفي اليوم الخامس انتهوا الى سوى فأغار خالد على جمع  
من بهراء ثم أتى أرك ثم أتى تدمر فتحصن أهلها ثم صالحوه ثم أتى القريتين<sup>(١)</sup>

(١) تدمر قد أصبحت الآن بعد مجدها القديم قرية يحيط بها جماعة العرب الرحل  
ولكن لم يزل هيكلها المشهور قائماً ينطق بما بلغته من العظمة في قديم الزمان وبينها وبين



فقاتل أهلها فظفر بهم ثم فعل مثل ذلك بجوارين

وروى الطبري أنه سار منها إلى قصم وقاتل بني مشجعة ثم سار إلى ثنية العقاب<sup>(١)</sup> قرب دمشق ناشراً رأيته وهي راية سوداء وكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبها سميت الثنية ثم سار فأتى مرج راهط<sup>(٢)</sup> فأغار على غسان يوم فصيحهم وأرسل بسر بن أبي أرطاة وحيب بن مسامة الفهري من قريش فأغار على قرى النوبة ثم سار خالد ونزل بالجابية وقيل بالباب الشرقي من دمشق فأخرج لهم بطريقها نزلاً وخدمة وقال احفظ لي هذا العهد فوعده بذلك وكتب له به كتاباً

ثم سار خالد من دمشق إلى بصرى (من عمل حوران وهي الآن مركز حكومة قضاء)<sup>(٣)</sup> فقبل أنه وجد عليها أبا عبيدة بن الجراح وقيل وجد يزيد ابن أبي سفيان فافتتحها وبعث بأخاسها إلى أبي بكر ثم سار فطلع على المسادين في ربيع الآخر وقد اختلف المؤرخون في هل كان المسادون في اليرموك (شمال جبل عجلون) أم في اجنادين من عمل فلسطين فقال أبو جعفر الطبري أن وقعة اجنادين كانت بعد اليرموك

دمشق الشام سبعة مراحل وياها القريتين وهي على مرحلتين منها وقال ياقوت أنها هي حوارين التي مر عليها خالد وفيه نظر

(١) قال ياقوت وهي ثنية مشرفة على غوطة دمشق يطأها القاصد من دمشق إلى حمص اه ولعلها التي تسمى الآن الثنايا

(٢) هو المرج الواقع شرقي دمشق مما يلي الغوطة

(٣) القضاء في عرف الحكومة العثمانية هو ما دون اللواء أو المصرفية التي تجمع لرئاستها بضعة أقضية والمتصرفية ما دون الولاية التي تجمع إلى رئاستها بضعة متصرفيات أو ألوية



وأورد البلاذري في فتوح البلدان خبر اجنادين قبل اليرموك وقال ان وقعة اجنادين كانت في جمادى الأولى أو جمادى الآخرة سنة ١٣ وان وقعة اليرموك كانت سنة ١٥ مع ان اكثر المؤرخين ومنهم ابن الاثير قالوا ان وقعة اليرموك كانت في سنة ١٣ وقد تقدم معنا تعليل ذلك الاختلاف في سيرة أبي بكر رضي الله عنه فلا حاجة للاعادة وانما نذكر هنا ما اعتمدده معظم المؤرخين من ان واقعة اليرموك كانت قبل اجنادين وفيها التقى خالد بن الوليد بالمسلمين

قال بعض المؤرخين ان خالداً لما كتب اليه أبو بكر بقصد الشام أمره على جميع الجند وقال بعضهم بل أمره على جنده فقط والظاهر ان الرواية الثانية أصح لما ذكره ابن الاثير والطبري من ان خالداً لما انتهى الى المسلمين في اليرموك وجد الامراء متساندين كل أمير على جنده فرغب اليهم ان يؤمروه عليهم جميعاً فأمروه واليك البيان

لما اجتمع المساهون في اليرموك كان عددهم سبعة وعشرين ألفاً فيهم الف صحابي وكان الروم في مائة ألف وفي رواية انهم كانوا في مائتي ألف مقاتل وكان قتال المسلمين لهم على تساند كل أمير على جنده لا يجتمعهم أمير ولا يخفى ما في هذا من الوهن واختلاف الرأي وتجزء القوة بتجزء الامارة وتعددها ولما جاء خالد بن الوليد وحضر المعارك مع المسلمين رأى ان القتال على هذا الوجه غير مجد نفعاً مع كثرة العدو عديداً وعدةً وان لا بد في نيل الظفر من حزم الرأي واجتماع الكلمة وكان الروم يومئذ قد تهيئوا للقتال الذي لم يكن بعده قتال وذلك لليلتين بقيتا من جمادى الاولى وقيل في جمادى الآخرة فاراد المساهون الخروج اليهم متساندين فقام فيهم خالد فقال بعد ان حمد الله واثني عليه

هذا يوم من أيام الله لا ينبغي فيه الفخر ولا البغي اخلصوا جهادكم وارضوا الله بعملكم فان هذا يوم له ما بعده ولا تقاتلوا قومًا على نظام وتعمية وأنتم متساندون فان ذلك لا يحل ولا ينبغي وان من ورائكم لو يعلم عليكم حال بينكم وبين هذا فاعملوا فيما لم تؤمروا به بالذي ترون انه رأى من واليكم ومحبه : قالوا هات فما الرأي ؟

فأشار عليهم بأن يتناوبوا الامارة العامة وان يؤمروه عليهم في ذلك اليوم فأمره وهم يظنون انها كخرجاتهم وان الامر يطول من هذه الرواية نعلم ان خالدًا لم يكن أميرًا عامًا على الجيش وانما كان أميرًا على جنده فقط ولو كان أميرًا عامًا لما ترك الروم يطاولون في القتال بل لدبر الامر لحرهم منذ وصوله الى اليرموك

لما تسلم خالد زمام القيادة العامة أخذ في تعمية الجيش تعمية لم تعب العرب مثلها قبل ذلك فجعل القلب كراديس وأقام فيها أبا عبيدة وجعل المينة كراديس وعليها عمرو بن العاص وشرحبيل بن حسنة والميسرة كذلك وعليها القعقاع ابن عمرو ويزيد بن أبي سفيان وجعل على كل كردوس رجلا من الشجبان وجعل على الطلائع قباث بن أشيم ولما تم له ترتيب الجيش على ذلك النمط خرج للعدو بأربعين كردوسًا وأمر عكرمة بن أبي جهل والقعقاع بن عمرو فأنشبا القتال وأظهر الروم من البسالة وقوة الجاش والصبر على الحرب ما كاد يزيل المسلمين عن مواقفهم وقاتل خالد بن الوليد وشجبان المسلمين قتالا عظيما امام فسطاس خالد حتى دحروا الروم فتضعضوا ونهد خالد بالقلب حتى كان بين خيلهم ورجلهم فانهزم فرسان الروم فافرج لهم المسلمون واما الرجال فالذي نجحوا والذي قتل قتل وتم النصر للمسلمين بعد ان اصيب

منهم عدد غير قليل من سادات قريش وأقيال الصحابة كما اصاب بمثل هذا  
أشراف الروم الذين فضلوا الموت دفاعاً عن الحوزة على الفرار فقتلوا جميعاً  
ولو أنصف الروم انفسهم والمسلمين لقبولوا احدى الخصلتين ( الاسلام  
أو الجزية ) وكفوا جنودهم عناء الحرب مع قوم قد مهد الله لهم سبيل النصر  
على الامم بما يحملون من معجزات القرآن وآيات البيان المؤذنة بهدم اركان  
الظلم ومحو آثار السيطرة الجائرة التي امتد يومئذ على الناس رواقها واخذت  
من الامم الخاضعة لسلطان الفرس والروم بخناقها ولكن انى ينصف قادة  
الشعوب وزعماء السيطرة اذا احسوا بيد تمس جانب كبريائهم ، وتقل من  
غلوائهم ، وتعين حدود سيطرتهم ، وتأخذ عن الاسترسال في الشهوات  
بأغنتهم ، وما قتل الامم ، وساق النفوس الى مصارع الهلكة ، وزعزع دعائم  
ال عمران في كل زمان ، الالهذه الفئة الجائرة التي انتحلت لأنفسها حق السيادة  
المطلقة على الاشخاص والنفوس واذافت الانسان انواع الشقاء والبؤس

### ﴿ عزله عن الامارة ﴾

بينما كان المسلمون في ذلك اليوم المشهود اي يوم اليرموك في اشد  
حالات الحرب واشتداد الطعن والضرب جاء البريد من المدينة ينعي وفاة  
أبي بكر ويخبر باستخلاف عمر بن الخطاب ومعه امر بزل خالد بن الوليد  
وتوسيد امارة الجيش العامة الى أبي عبيدة بن الجراح فكم ذلك ابو عبيدة  
ريثما تم النصر للمسلمين هذا على رواية بعض المؤرخين وعلى رواية بعضهم  
ان البريد جاءهم وهم على حصار دمشق ومن جعل واقعة اجنادين قبل اليرموك  
روى مجيء البريد وهم في اجنادين والصحيح ان عزل خالد وتأخير أبي عبيدة  
انما جاءهم وهم على دمشق كما يظهر ذلك من كتاب عمر بن الخطاب لأبي



عبيدة كما استراه مبسوطاً في خلافة عمر رضي الله عنه وروى الطبري ان أبا عبيدة كتم عن خالد خبر عزله ريثما فتح دمشق وكتب لاهلها عهداً فامضاه له وعلى اي حال كان فان خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه حضر بعد امارته هذه معظم فتوح الشام متطوعاً وقال بعضهم انه حضر بعض فتوح ارمينيا أيضاً وكان المسلمون يستمدون رأيه في الحروب ويقدمونه على امراءهم ساعة الحاجة وكان أبو عبيدة يوليه الجيوش للفتح ولما فتح في اماره أبي عبيدة قنسرين التابعة لولاية حلب وانتهى الخبر بذلك الى عمر قال (امر خالد نفسه يرحم الله أبا بكر هو كان اعلم بالرجال مني)

واما سبب عزله فأمران الأمر الاول ما كان في نفس عمر بن الخطاب عليه منذ قتل مالك بن نويرة والأمر الثاني وهو الأهم اقبال جند المسلمين على خالد بن الوليد وحبهم له واستماتهم بين يديه في كل مشاهدته في العراق والشام وذلك ليمن بقيته في الحروب . وشجاعته التي ارهبت القلوب . وقد علم عمر بن الخطاب رضي الله عنه ذلك فخالف فؤاده شيء منه وخشي من اقبال الناس عليه لاسيما وان في نفس خالد من جهته ما في نفسه من جهة خالد منذ قرعه ذلك التقرير الشديد عقب حادث مالك بن نويرة لهذا بادر عمر رضي الله عنه الى عزله قبل ان يصل خبر توليه منصب الخلافة الى المسلمين وخالد أمير على جيش عظيم منهم وهذا الذي خالف نفسه عمر بن الخطاب رضي الله عنه من جهة خالد بن الوليد لم يكتمه عنه بل اظهره اليه فقد روى انه استدعاه بعد عزله الى المدينة فعاتبه خالد فقال له عمر (ما عزلتك لريبة فيك ولكن افتن بك الناس فخفت ان تفتن بالناس) وهذا صريح في ان عمر رضي الله عنه خشي من ان تحدث خالداً نفسه بشيء فيشق عصا المسلمين



وهو نظر سديد ومصرمى بعيد من عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه إلا أن خالد بن الوليد وغيره من سادات قريش وأمرء المسلمين كانوا في زمن أبي بكر وزمن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما أبعد الناس عن الفتنة وألزمهم للاماعة لقرب العهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم وشدة حزم هذين الخليفين في السياسة ورهبتهم التي حلت في القلوب وعدا هذا فإن خالد بن الوليد لما مات أبو بكر زال من نفسه ما كان يجده على عمر فقد روى الطبري أن خالدًا لما بلغه موت أبي بكر قال ( الحمد لله الذي قضى على أبي بكر الموت وكان أحبَّ إليَّ من عمر والحمد لله الذي ولي عمر وكان أبغض إليَّ من أبي بكر ألزمني حبيه ) والظاهر أن ما خالج فؤاد خالد من حب عمر لما ولي الخلافة علمه فيما بعد عمر بن الخطاب لهذا لما عزله وقال له ما عزلتك لريبة فيك كتب بذلك إلى الأمصار دفعًا للهمة عنه

وهي أحسن شهادة تحفظ كرامة خالد بن الوليد وتقدر قدر خدمته للإسلام والمسلمين وهو والله أجدر برفع الذكر وتشريف القدر ف رضي الله عنه وعن الصحابة أجمعين

وروى الطبري أن عمر بن الخطاب لما عزل خالدًا صادره على نصف ماله وذلك شأنه مع أكثر العمال كما سترى في سيرته لأنه كان يرى أن ما يجمعونه من المال إنما هو حق المسلمين فينبغي أن يؤخذ منهم ويرد لبيت مال المسلمين

### باب ❧ ❧

### ❧ حزم خالد وتوفيجه في الحرب ❧

قلَّ أن يوجد قائد في العالم يوفق إلى النصر في كل وقائمه كما وفق خالد

ابن الوليد رضي الله عنه فان التاريخ لم يثبتنا عن انخداله ولا في وقعة واحدة من وقائمه مع أهل الردة أو في العراق والشام وهذا انما هو من نتائج الحزم والشجاعة والبصيرة بأمور الحرب فقد كان دائم اليقظة مراقباً لحركات العدو يتربص الفرص ويسدد سهم الفكر الى الغرض البعيد فلا يخطئ مرماه وقد رأيت كيف نلّ جموع الروم في اليرموك وكشف عن المسلمين سحب الضيق والحيرة مذسلوا قيادهم اليه ، وجعلوا اعتمادهم في تدبير الحرب عليه ، مع ان فيهم من الصيد الصناديد وأهل البصيرة والرأي يومئذ نفر اولو شهرة في الحرب في الجاهلية والاسلام كمرو بن الناص وأبي عبيدة بن الجراح ويزيد ابن سفيان وأضرابهم من كفاة الاسلام وقادة الجيوش العظام

وروى الطبري ان خالداً لما كان مع أبي عبيدة على حصار دمشق ترك الاعداء ليلة موافقهم على الاسوار لولية أعدها لهم البطريق فلم يعلم بذلك أحد من المسلمين إلا خالد بن الوليد فانه كان لا ينام ولا ينام ولا وقف على جليلة الأمر تقدم بنفسه مع نفر من ثقات أصحابه الى السور وصعد الى أعلاه بالسلالم وكبر فكبر أصحابه واقترحوا الباب ففتحه لهم وكان النصر

ومن هذا التيقظ تعلم سر توفيقه في الحروب وانتصاره على الاعداء وتفاذ الرهبة من سطوته في القلوب وحق والله لقائد مثله ان يخلد ذكره على صفحات الزمان ويشاد له من جميل الآثار أعظم بنيان

## ﴿ باب ﴾

(كتبه)

١

كتب الى ملوك الفرس بعد تدوين ملكهم في العراق يدعوه الى الاسلام كتاباً بهذه صورته

(أما بعد) فالحمد لله الذي حلّ نظامكم. ووهن كيدكم، وفرق كلمتكم، ولولم نفعل ذلك كان شراً لكم، فادخلوا في أمرنا ندعكم وأرضكم ونجيزكم الى غيركم، وإلا كان ذلك وأنتم كارهون على أيدي قوم يحبون الموت كما تحبون الحياة اهـ

٢

وكتب الى المرازبة والقواد كتاباً بهذه صورته

(أما بعد) فالحمد لله الذي فض حدتكم، وفرّق كلمتكم، وكسر شوكتكم، فاسلمو تسلموا وإلا فاعتقدوا في الذمة وأدوا الجزية والآن قد جثتكم بقوم يحبون الموت كما تحبون شرب الخمر اهـ

٣

ولما كان مع أبي عبيدة على حصار دمشق كان الاسقف الذي أقام له النزول يوم مروره على دمشق في أثناء ذهابه لمعونة المسلمين في اليرموك ربما وقف على السور فدعي له خالداً فاذا أتى سلم عليه وحادثه فقال له ذات يوم يا أبا سليمان ان أمركم مقبل ولي عليك عدة فصالحني عن هذه المدينة فدعا



خالد بدواة وقرطاس فكتب

(بسم الله الرحمن الرحيم) هذا ما أعطى خالد بن الوليد أهل دمشق إذا دخلها أعطاهم أماناً على أنفسهم وأموالهم وكنائسهم وسور مدينتهم لا يهدم، ولا يسكن شيء من دورهم، لهم عهد الله وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم والخلفاء والمؤمنين لا يعرض لهم إلا بخير إذا أعطوا الجزية اه  
هذا مارواد البلاذري بشأن هذا الكتاب ودو يؤيد انه كان يومئذ أميراً على جند وان خبر عزله انما أتاهم وهم على دمشق وانما كتبه عنه أبو عبيدة بن الجراح ريثما تم الفتح وقد روى بعض المؤرخين ان أبا عبيدة اجاز كتاب خالد هذا بعد ان فتحت دمشق وأخبر خالد بالعزل



وكتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعثه الى بني الحارث بن كعب (بسم الله الرحمن الرحيم) لمحمد النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم من خالد بن الوليد السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته فاني أحمد اليك الله الذي لا اله الا هو (أما بعد) يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فانك بعثتني الى بني الحارث بن كعب وأمرتني إذا أتيتهم إلا أقاتلهم ثلاثة أيام وان أدعواهم الى الاسلام فان أسلموا قبلت منهم وعلتهم معالم الاسلام وكتاب الله وسنة نبيه وان لم يسلموا قاتلتهم واني قدمت عليهم فدعوتهم الى الاسلام ثلاثة أيام كما أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعثت فيهم ركبانا يا بني الحارث أسلموا تسلموا فأسلموا ولم يقاتلوا وأنا مقيم بين أظهرهم وأمرهم بما أمرهم الله به وأنهم عما نهى الله عنه وأعلمهم معالم الاسلام وسنة النبي صلى الله عليه وسلم حتى يكتب إلي رسول الله والسلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته



٥

وكتب في صلح الحيرة كتاباً هذه صورته

(بسم الله الرحمن الرحيم) هذا ما عاهد عليه خالد بن الوليد عدياً وعمراً  
ابني عدي وعمر بن عبد المسيح وإياس بن قبيضة وحيرى بن أكّال<sup>(١)</sup>  
تقباء أهل الحيرة ورضي بذلك أهل الحيرة وأمروهم به، عاهدتم على تسعين  
ومائة ألف درهم كل سنة جزاء عن أيديهم في الدنيا رهبانهم وقسيسهم إلا  
من كان منهم على غير ذي يد حبيساً عن الدنيا تاركاً لها<sup>(٢)</sup> وعلى المنعة فإن لم  
يمنعهم فلا شيء عليهم حتى يمنحهم وإن غدروا بفعل أو بقول فالذمة منهم بريئة  
وكتب في شهر ربيع الأول من سنة اثنتي عشرة وشهد فلان وفلان

٦

وكتب الى دهاقين السواد كتاباً هذه صورته

(بسم الله الرحمن الرحيم) هذا كتاب من خالد بن الوليد لزايد بن  
بهيش وصلوبا بن نسطونا ان لكم الذمة وعليكم الجزية وأنتم ضامنون لمن نقبتم  
عليه من أهل البهقباذ الأسفل والأوسط على ألفي ألف تقبل في كل سنة ثم  
كل ذي يد سوى ما على باقيا وباروسما (وفي رواية بسما) وأنكم قد  
أرضيتموني والمسلمين وإنا قد أرضيناكم وأرض البهقباذ الأسفل ومن دخل  
معكم من أهل البهقباذ الأوسط على أموال ليس فيها ما كان لآل كسرى  
ومن مال مياهم شهد فلان وفلان وكتب سنة اثنتي عشرة في صفر اهـ

(١) وفي رواية جبري

(٢) وفي رواية وسأحاً تاركاً للدنيا

(١) كلمة على الذمة أو اصل الامتيازات ﴿ اعلم ان هذه الكتب وكل ما أعطي من الصحابة من كتب العهد لأهل الذمة سواء كانوا في العراق أو في الشام أو غيرها كانت أصولاً ثابتة في معاملة أهل الذمة والعهد من الرعية غير المسلمين وعهوداً مكينة في جباية الخراج استمر العمل بها مدة الخلفاء من بني أمية وصدرًا من خلافة بني العباس حيث صار الناس غير الناس واختلط السكان واتسعت أصول الجباية باتساع العمران في الخلافة العباسية وعلى تلك الكتب بني الفقهاء كثيراً من القواعد في معاملة أهل الذمة وعلة ذلك كله الحديث الشريف الذي مر معنا ذكره في هذا الكتاب وقد جاء فيه (ان المسلمين يسعى بذمتهم أدناهم) بمعنى ان كل ما أعطاه أحدكم من عهد لا سبيل لنقضه بل يؤكد الآخرة وهذه قاعدة من اسمى القواعد التي جاء بها الاسلام لحماية الأمم التي تخضع لسيادة المسلمين من اذى أرباب السيطرة ومنعهم من كل من يريد بسوء ما داموا في عهد المسلمين وذمتهم لا يماثلون عليهم عدواً ولا يخونون لهم جواراً ويعطونهم ما فرضوه على أنفسهم ورضوا به من الجزية أو أي نوع تراضوا عليه من المال في نظير هذه الحماية وهو تناء في العبد في حكم الأمم المغلوبة لم يسمع بمثله في تاريخ الدول الفاتحة لا في ذلك الزمن وما قبله ولا الآن بل جرت سنة كثير

(١) نريد بهذه الامتيازات ما يحمونه امتيازات الكنائس او امتيازات المسيحيين الخاضعين للحكومة الاسلامية (وهي الذمة) لا امتيازات الاجانب فان هذه تسمى (عهداً) واهلها يعبر عنهم بالمعاهدين وهذه أيضاً قد استفحل مع الزمان امرها واستثنى شرها سيما في المملكة العثمانية التي عاث فيها الاجنبي بتلك الامتيازات وتوسعت الدول المعاهدة بها حتى جعلتها حقاً ثابتاً لها قبل الدول المليية بعد ان كانت منحاً وعهوداً حمية وسيأتي الكلام عليها في الاجزاء التالية ان شاء الله



من الدول الفاتحة واخصها الدول المتقدمة الغربية في هذا العصر ان تحكم  
الامم المغلوبة لها الخاضعة لسلطانها بغير ما تحكم به في بلادها وأبناء جنسها  
وولتها وتعاملهم معاملة الرفيع للوضع والغالب القاهر للمغلوب الضعيف لا ان  
تشتري على نفسها حمايتهم وتكتب لهم العهود والمواثيق

ولقد كان المسلمون يومئذ في إبان عزم وجددة دولتهم وبسطة جاههم  
وقوتهم ولم يعملوا بتلك القاعدة لو هن في نفوسهم أو هيبة من عدوهم بل عملا  
بشرعهم واتباعاً لأمر نبيهم ، وأى عصر من عصور الفتح كان انفذ هيبة  
وأبسط قوة وأعظم سلطاناً وأكثر فتوحاً من عصر أمير المؤمنين عمر بن  
الخطاب رضي الله عنه ومع هذا فقد كانت كل البلاد التي خضعت لسلطان  
المسلمين بالرضا والاختيار يومئذ يأخذ أهلها من قواد الجيوش العهود التي  
تكفل بحماية نفوسهم وأملأهم واعراضهم وحرية دينهم ولا يستطيع أحد  
من القواد أو العمال ان ينقض عهداً من تلك العهود إلا ان خان أصحابه المسلمين  
روى البلاذري في تاريخه فتوح البلدان ان عمير بن سعد ( الانصاري أحد  
كبار الفاتحين ) قدم على عمر بن الخطاب وقال له ان بيننا وبين الروم مدينة  
يقال لها عربسوس وان أهلها يخبرون عدونا بمراتنا ولا يظهروننا على عورات  
عدونا ولهم دليلاً عهد ، واستشاره في أمرهم فقال عمر فاذا قدمت فخيرهم ان  
تعطيهم مكان كل شاة شاتين ومكان كل بقرة بقرتين ومكان كل شيء شيئين  
فاذا رضوا بذلك فاعطهم إياه واجلهم واخربها فان أبوا فأنبذ اليهم وأجلهم سنة  
ثم اخربها

فانظر كيف ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه أتي ان ينقض عهد  
هؤلاء القوم الذي أعطاهم مع انهم نقضوا عهدهم وخانوا دولة المسلمين الحاكمة

عليهم وقد كان في وسع هذا الخليفة العظيم ان يبدد نظامهم ويربهم جزاء  
عملهم باجلائهم عن بلدهم سواء كان معهم منه عهد أو لم يكن لأنهم خانوا  
المسلمين والخائن لا عهد له ومع هذا فقد أبى عدله ودينه ان يجلبهم عن بلدهم  
إلا بعد تعويض ما يفقدونه من المال والمتاع ضعفين

وما زال الخلفاء في كل عصر قائمين بالوفاء بعهود أهل الذمة فيما يتعلق  
بنوع الجزية ومقدارها كما جاء في كتب العهود التي بأيديهم من الصحابة حتى  
تغير السكان ودان معظمهم بالاسلام وتنوسيت تلك الكتب وفقدت وأما  
ما يتعلق بحماية أهل الذمة حيث كانوا وحماية أموالهم وأملاكهم وحرية معتقدهم  
فهذه لما كانت لا تقتصر الى المحافظة على أمثال تلك الكتب اذ هي قاعدة أساسية  
في الاسلام فقد استمر العمل بها الى الآن إلا ما كان أيام ملوك الطوائف ربما  
أصاب أهل الذمة من جورهم ما أصاب أهل الاسلام ولما آلت الدولة الى آل  
عثمان توسع بعضهم بتلك المنح الاسلامية وأخصهم المرحوم السلطان محمد  
الفاتح بما أعطاه لبطريك القسطنطينية من المنح التي تشبه ترتيب حكومة  
مسيحية داخل الحكومة الاسلامية ولا يحمل ذلك منه على غير التلطف  
والمجاملة وحسن الصنيع ولكن عمله ذلك كان أشبه بحلقة صارت بعد ذلك  
سلسلة كثيرة الحلقات اذ جعلت الدول الاوربية من ذلك الحين تستزيد  
لمسيحي الشرق من أمثال تلك المنح حتى توسع الدول بعدئذ باسمها فسموها  
امتيازات وما زالت تشعب هذه الامتيازات وتعمم حتى تناولت الذمي والمعاهد  
وحتى زال من نفوس الخائزين لها اعتبار كونها منحاً نالوها من دول الاسلام  
عملاً بالشرع الاسلامي لا تمييزاً لأهل الذمة عن المسلمين ولا رهبة من  
دولة من الدول وكان من ذلك ان وقع الجفاء بين المسلمين وبين الطوائف



المسيحية المحكومة بالدولة العثمانية وزالت من النفوس الثقة المتبادلة بين  
الفرقتين من قديم الزمان بسبب تحرش الدول الاوربية بالدولة العثمانية بحجة  
الحفاظة على حقوق المسيحيين التي تكفل بالحفاظة عليها الشرع الاسلامي  
نفسه وجعل اغير المسلم من الحقوق مثل ما للمسلم فما أخاق تلك الدول  
المتمدنة ان تعطي للمحكومين منها من المسلمين ولو جزاً مما يعطي الاسلام  
للمحكومين من دولة من المسيحيين ثم تطالب بعد ذلك الدول الاسلامية  
بحقوق رعاياها المسيحيين وهيئات هيئات ان تغلب الفضيلة على الشهوات  
ويبلغ العدل عند الدول الاوربية مبلغه في الاسلام

### باب ❦ ❦

❦ وفاته وولده ❦

اختار خالد بن الوليد بعد ان أتم فتوحه في العراق والشام ان يسكن  
الشام فاتخذ مقرأ له حمص وفيها توفي سنة احدى وعشرين في خلافة عمر  
وقال بعضهم انه توفي في المدينة وليس يثبت ومدفنه لم يزل معروفاً يزار الى  
الآن في حمص وهو ضمن مسجد واقع خارج السور الى الجهة الشمالية من  
حمص وقد اتصل به العمران وصار حوله لهذا العهد حي يسمى ( حي سيدي  
خالد ) كما يسمى المسجد أيضاً مسجد سيدي خالد وقد زرته مرة فوجدت  
عليه من المهابة والوقار ما يأخذ بمجامع القلوب التي يعرف أصحابها أقدار  
الرجال ، ويتأثرون بذكرى عصر أولئك الابطال

لما حضرت خالدًا الوفاة قال لقد شهدت مائة زحف أو زهاءها وما في  
بدني موضع شبر الا وفيه ضربة أو طعنة وها أنا أموت على فراشي كما يموت

المير فلا نامت أعين الجبناء ، وما من عمل أرجى من لا اله الا الله وأنا مترس بها )  
 فله ما أعظم هذه النفس التي استهانت في سبيل المجد بالحياة حتى مات طيق  
 الموت على فراش السكون ، وتأذ ان تذوق في غير موافق الحرب كأس  
 المنون ، ولا جرم ان جسمه ليس فيه موضع شبر الا وفيه طعنة برمح أو ضربة  
 بسيف لجسم فيه نفس عالية تحار في مرادها الاجسام ، وتمنى لقاء الموت  
 فيحجم عنها في ساحات الصدام ، وهذا هو السر في أن حياة الابطال العظام  
 عزيزة طويلة ، وحياة الاندال الجبناء ذليلة قصيرة <sup>(١)</sup>

وأوصى خالد قبل وفاته الى عمر وحبس فرسه وسلاحه في سبيل الله ولما  
 مات اجتمع نساء بني المغيرة يبكين عليه فلما بلغ ذلك عمر قال ( ما عليهن ان  
 يبكين أبا سليمان ما لم يكن تقع أو لقلقة ) وقيل انه لم يبق امرأة من بني المغيرة  
 الا جزت لمتها وحلقت رأسها حزنا على ذلك البطل العظيم الذي يحق ان تبكيه  
 الرجال والنساء ، وبذكره المسلمون بأشرف أعماله صباح مساء .

### ﴿ ولده ﴾

روي ابن قتيبة انه كان خالد ولد كثير فقتل الطاعون منهم أربعين رجلا  
 فبادروا وقال في أسد الغابة أخرج الثلاثة عن الزبير بن بكار ان ولد خالد بن  
 الوليد انقرضوا فلم يبق منهم أحد وورث أيوب بن سلمة ذورهم بالمدينة  
 ويوجد لهذا العهد قبيلة رحالة في جهات حمص تسمى بني خالد ادعى  
 بعض مشائخها من بضع سنين انها تنسب الى خالد بن الوليد لا غراض لا محل  
 لذكرها هنا وهي دعوى كاذبة ليس عليها دليل اذ ولد خالد انقرضوا جميعهم  
 في الصدر الاول كما علمت والله أعلم

(١) نريد بهذه الحياة حياة الذكر

انتهى الجزء الاول وفيه سيرة أبي بكر ومن اشتهر في دولته ويليها الجزء الثاني وفيه سيرة عمر ومن اشتهر في دولته رضي الله عنهم اجمعين اهـ

﴿ تنبيه ورجاء ﴾

قد اخترت ان أنشر هذا التاريخ أجزاء متوالية لفائدتين ( الفائدة الأولى ) سهولة نشر الكتاب وتعميمه ( والفائدة الثانية ) اطلاع القراء على الكتاب جزاً بعد جزء حتى اذا رأى أحد منهم خطأ في الجزء الواحد ينبهني الى اصلاحه في الجزء الذي يليه لهذا فاني أرجو ممن يطلع على هذا الجزء من السادة العلماء والادباء ويرى فيه خطأ في النقل ، أو سهواً عن حقيقة ، أو غموضاً في قول ، أو ضعفاً في رأي ، أو ما أشبه ذلك من أغلاط قد لا يسلم منها كتاب ، ولا يصح عنها مؤرخ ، أن ينبهني اليه ، ويتفضل عليّ ببيان وجه الخطأ فيه لا بادر الى اصلاحه في الجزء الذي يليه ، اذ العصمة لله وحده والمرء ضعيف بنفسه قوي بأخيه

﴿ أيضاً ﴾

نفدت الطبعة الثالثة من هذا الجزء فاعدت طبعه مصححاً على قدر الامكان وكان بودي التبسط في بعض المباحث وازافة أشياء خطرت لي من سيرة أبي بكر لكن منعي من ذلك اتصال اعداد صحف هذا الجزء بالاجزاء التي تليه الى تمام المجلد الاول فلو زدت فيه شيئاً لاختل ترتيب الفهرس كما لا يخفى وما أشد هذا التقيد على النفس



## فهرست

الجزء الاول من اشهر مشاهير الاسلام

| صحيفة | صحيفة                                      |
|-------|--|
| ١     | فاتحة الكتاب                               |
| ٨     | ( القسم الاول ) دولة الخلفاء الراشدين      |
| ٩     | أبو بكر الصديق                             |
| ٩     | ( باب ) حاله في الجاهلية                   |
| ١١    | نسبه وأصله                                 |
| ١١    | شرفه                                       |
| ١١    | صناعته                                     |
| ١٢    | مكانته عند قومه وسيرته فيهم                |
| ١٢    | ( باب ) اسلامه وصحبته                      |
| ١٤    | اسلامه                                     |
| ١٤    | صحبته                                      |
| ١٦    | ( باب ) خلافة أبي بكر                      |
| ٢١    | كلام على الخلافة                           |
| ٢٤    | بيعة أبي بكر                               |
| ٢٤    | انفاذه جيش أسامة                           |
| ٢٧    | ( باب ) الكلام على الردة                   |
| ٣٠    | ابحث في الردة                              |
| ٣٣    | قتال أهل الردة                             |
| ٣٣    | تسير الجيوش الى أهل الردة                  |
| ٣٤    | ( باب ) حروب الامراء مع أهل الردة واخبارهم |
| ٣٥    | طليحة الامدي                               |
| ٣٥    | تميم وسجاح                                 |
| ٣٦    | مالك بن نويرة                              |
| ٣٦    | مسيلة وأهل اليمامة                         |
| ٣٨    | ردة أهل البحرين                            |
| ٤٠    | عمان وهرة                                  |
| ٤١    | ردة اليمن                                  |
| ٤٣    | كندة وحضر موت                              |
| ٤٧    | كلمة في حروب الردة                         |
| ٤٠    | ( باب ) فتوحات أبي بكر                     |
| ٥٥    | تمهيد للفتح الاسلامي                       |
| ٥٥    | فتح العراق                                 |
| ٦٠    | ( باب ) فتوح الشام                         |
| ٦٠    | تمهيد                                      |
| ٦٣    | استدراك                                    |
| ٦٦    | بعث البعوث الى الشام                       |
| ٦٩    | وصية أبي بكر ليزيد بن أبي سفيان            |
| ٧٠    | ابتداء الفتوح بالشام                       |
| ٧٣    | اجتماع الامراء في اليرموك                  |
| ٧٧    | ( باب ) مناقب أبي بكر وأخلاقه وماثره       |
| ٧٩    | سياسته في الخلافة                          |
| ٨٥    | سياسته في الرعية                           |
| ٨٦    | أدبه وتأديبه                               |
| ٨٦    | أدبه مع رسول الله                          |
| ٨٧    | أدبه مع نفسه                               |



| صحيفة   | صحيفة                                |
|---|--------------------------------------|
| ٨٧ تأديبه لنفسه                                     | ١٤١ ( باب ) صفة أبي بكر              |
| ٨٨ تأديبه للمسلمين                                  | ١٤٢ الحالة الاجتماعية على عهده       |
| ٨٩ أدبه مع المسلمين وتواضعه لهم                     | ١٤٧ خالد بن الوليد                   |
| ٩٢ زهده وورعه                                       | ١٤٨ ( باب ) حاله في الجاهلية         |
| ٩٣ جمه القرآن                                       | ١٤٨ نسبه واصله                       |
| ٩٧ قضاؤه  | ١٤٨ شرفه في قومه ومكانته عندهم       |
| ٩٧ ( مطلب ) كلام على القضاء في الاسلام              | ١٤٨ ( باب ) اسلامه وصحبته            |
| ١٠٨ أولياته   | ١٤٨ اسلامه                           |
| ١٠٨ ( باب ) كتبه وخطبه                              | ١٤٩ صحبته                            |
| كتبه  | ١٥١ ( باب ) حروبه وفتوحاته           |
| ١١٢ كلام على الخطابة عند العرب في الجاهلية والاسلام | ١٥١ حروبه في الردة                   |
| ١١٧ خطبه  | ١٥٣ حروبه مع طليحة                   |
| ١٢٠ كلام على الحكومة في الاسلام                     | ١٥٣ حادثة مالك بن نويرة              |
| ١٣١ تنبيه   | ١٥٦ حروبه مع مسيلمة                  |
| ( باب ) مرض أبي بكر وعهده بالخلافة                  | ١٥٨ ( باب ) فتح العراق وحروبه فيه    |
| ١٣١ مرضه  | ١٥٨ وقعة الحفير                      |
| ١٣٢ استخلافه عمر ووصيته له                          | ١٥٩ كلمة على الالقاب والرتب          |
| ١٣٥ وصيته لعمر                                      | ١٦١ وقعة ثني وما بعدها               |
| ١٣٧ وفاته   | ١٦٤ امراء خالد وقواده                |
| ١٣٨ خطبة على في تأيين أبي بكر                       | ١٦٥ جغرافية العراق                   |
| ١٣٨ خطبة ابنته عائشة في تأيينه                      | ١٧٥ باب سفره الى الشام وحروبه فيها   |
| ١٣٩ كلام عمر في تأيينه                              | ١٧٠ عزله عن الامارة                  |
| ( باب ) ولده وعمله وقضائه وكتابه                    | ١٧٢ باب حزم خالد وتوقيفه في الحرب    |
| ١٣٩ ولده  | ١٨٤ باب كتبه                         |
|   | ١٧٧ كلمة على الذمة أو أصل الامتيازات |
|   | ١٨٠ وفاته وولده                      |
|   | ١٨١ ولده                             |
|   | ١٨٢ تنبيه ورجاء                      |

مع عماله وقضائه وكتابه  
مكتبة  
لدا  
١٨٢٠

كتاب

استبصار السيرة  
الملكوتية

في

الحزب والسياسة

تأليف

رفيق بك العظم

الجزء الثاني من المجلد الاول  
( في سيرة الخلفاء الراشدين )

( وهذا الجزء يتضمن سيرة عمر بن الخطاب )  
« ومن اشتهر في دولته »

« الطبعة الثالثة »

مطبعة هندية بالموينكي بمصر

١٣٤٠ - ١٩٢٢

# عمر بن الخطاب

— باب —

﴿ حاله في الجاهلية ﴾

« نسبه وأصله »

هو عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد الازي بن رياح بن عبد الله بن قرط بن رزاح بن عدي بن كعب القرشي العدوي أبو حفص وأمه حنمة بنت هاشم بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم وقيل حنمة بنت هشام ابن المغيرة فبلى هذا تكون أخت أبي جهل وعلى الأول تكون بنت عمه لان هاشماً وهشاماً ابني المغيرة أخوان وهشام والد أبي جهل وأخيه الحارث وأما هاشم فانه والد حنمة وعم أبي جهل والحارث هكذا صححه في أسد الغابة

﴿ شرفه وصناعته ﴾

سبق لنا في صدر الجزء الاول من هذا الكتاب ذكر الرهط من قريش الذي انتهى اليهم الشرف في الجاهلية ومنهم عمر بن الخطاب وكانت تنتهي اليه السفارة . كما سبق لنا ذكر حرف الصحابة الذين سترد سيرتهم في هذا الكتاب ومنهم عمر بن الخطاب فانه كان تاجراً وما زالت هذه صناعته في الجاهلية والاسلام حتى ولي الخلافة فينثذ تركها اشتغالا عنها بمصالح المسلمين كما سيمر عليك مفصلاً ان شاء الله



﴿ مكانته عند قومه وسيرته فيهم ﴾

مكانة عمر عند قومه تعلم مما سيأتي في ذكر اسلامه وحسبه من ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا ان يميز الاسلام بعمر فاستجيب دعاؤه وقد كان في قومه مشهوراً بالشدة عزيز الجانب مع انه لم يكن ذا مال وغنى بل كان قليل المال يتاجر بماله أحياناً الى الشام فقد روى الحافظ بن عساكر في تاريخه ان عمر قدم الشام غير مرة في الجاهلية وأمر في أحدها واخرج عن زيد بن أسلم عن أسلم عن أبيه في حديث طويل ان عمر أسره في الجاهلية بطريق من دمشق واستعمله في بعض عمله فتغفله وقتله وخرج هارباً من دمشق

وكان في حال صغره قبل ان يتجر يعرى غنم أبيه فقد روى ابن عساكر عن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عن أبيه قال كنت مع عمر بن الخطاب بضيافان ( اسم مكان ) فمئل : كنت أرى للخطاب بهذا المكان فكان فظاً غليظاً فكنت أرى أحياناً واحدة تطأ أحياناً فأصبحت اضرب الناس ليس فوق أحد الا رب العالمين ثم قال

لا شيء مما ترى الا بشأسته يبق الاله ويودي المال والولد  
هذا كان حال هذا الرجل العظيم في جاهليته وسترى كيف كان حاله في الاسلام والى أية درجة بلغ به علو الهمة ومضاء العزيمة والرأي والاخلاص في خدمة الرسول الاكرم ودين الله القويم



## باب ❦

### ❦ اسلامه وصحبته ❦

( اسلامه )

كان المسلمون قبيل اسلام عمر بن الخطاب يجتمعون في دار الأرقم بن أبي الأرقم الخزومي في أصل الصفا مستخفين لقلتهم وشدة قريش عليهم ولم يكونوا كما يزعم بعض المخربين من فقراء الناس وأداني قريش بل كان في ذلك العدد القليل من المسلمين كثير من سادات قريش واغنيائهم وذوي الشرف فيهم ومنهم أبو بكر الصديق وطاحه بن عبيد الله وعثمان بن عفان المشهورون بالغنى والثروة وسعيد بن زيد وحزمة بن عبد المطلب واضرابهم من صناديد قريش وأشرافهم إلا أن معظمهم هاجروا إلى الحبشة لاضطهاد قريش لهم وكانوا لقاتهم في حاجة إلى الاستكثار من ذوي العصبية أو الجراءة والاقدام من رجال قريش ليستطيعوا إعلان دينهم والذب عن نبيهم وكان ممن عرف من قريش بنفوذ الحكامة والبطش وسمو المكانة عمر بن الخطاب وأبو جهل وكان النبي صلى الله عليه وسلم يتوقع خيراً للمسلمين باسلام أحد هذين الرجلين لهذا قال ( اللهم أعز الاسلام بأحب الرجلين إليك عمر بن الخطاب او عمرو بن هشام ) يعني أبا جهل

استجاب الله سبحانه وتعالى دعاء نبيه صلى الله عليه وسلم بأحب الرجلين اليه وهو عمر بن الخطاب فأسلم في ذي الحجة لمضي ست سنين من البعثة وبعد اسلام تسعة وثلاثين رجلاً وثلاث وعشرين امرأة وقيل بعد أربعين رجلاً واحد عشر امرأة وكان له من العمر ست وعشرون سنة  
واما سبب اسلامه فقد جاءت فيه روايات كثيرة ومنها ما أخرجه الحافظ

عز الدين الجزري في أسد الغابة عن أسامة بن زيد عن أبيه عن جده أسلم انه قال .  
قال لنا عمر بن الخطاب أنحبون ان أعلمكم كيف كان بدؤ اسلامي فلما نسم . قال كنت  
من أشد الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فبينما أنا يوم ما في يوم حار شديد الحر  
بالحاجرة في بعض طرق مكة اذ لقيني رجل من قريش فقال أين تذهب يا ابن  
الخطاب أنت تزعم أنك هكذا رقد دخل عليك هذا الأثر في بيتك . قل قلت  
وما ذاك . قال أختك قد صبأت . قال فرجعت مغضبا وقد كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يجمع الرجل والرجلين اذا أساما عند الرجل به قوة فيكونان معه  
ويصيدان من طعامه وقد كان ضم الى زوج اخي رجلين قال فجئت حتى قرعت  
الباب فقيل من هذا قلت ابن الخطاب قال وكان القوم جلوسا يقرأون القرآن في  
صحيفة منهم فلما سمعوا صوتي تبادروا واختفوا وتركوا اونسوا الصحيفة من ايديهم  
قال فقامت المرأة ففتحت لي فقلت يا عدوة نفسها قد بلغني أنك صبوت قال فارتفع  
شيئا في يدي فاضربها به قال فسال الدم فلما رأت المرأة الدم بكيت ثم قالت يا ابن  
الخطاب ما كنت فاعلا فافعل فقامت قال فدخلت وانا مغضب فجاست على  
السري ففطرت فاذا بكتاب في ناحية البيت فقلت ما هذا الكتاب اعطينيه فقامت  
لا اعطيك است من اهله انت لا تغتسل من الجنابة ولا تطهر وهذا لا يمسه الا  
المطهرون قال فلم ازل بها حتى اعطتنيها فاذا فيه ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ فلم امرت  
بالرحمن الرحيم ذعرت ورميت بالصحيفة من يدي قال ثم رجعت الي نفسي فاذا  
فيها (سبح لله ما في السموات والارض وهو العزيز الحكيم) قال فكلمنا مررت  
باسم من اسماء الله عز وجل ذعرت ثم ترجع الي نفسي حتى بلغت (آمنوا بالله  
ورسوله وانفقوا مما جعلكم مستخفين فيه) حتى بلغت الى قوله (ان كنتم مؤمنين)  
قال فقلت اشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله . فخرج القوم



يتبادرون بالتكبير استبشاراً بما سمعوه مني وحمدوا الله عز وجل ثم قالوا يا ابن  
الخطاب أبشر فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا يوم الاثنين فقال (اللهم أعز  
الاسلام بأحد الرجلين إما عمرو بن هشام وإما عمر بن الخطاب) وإنا نرجو أن  
تكون دعوة رسول الله لك فأبشر قال فلما عرفوا بي الصدق وقلت لهم أخبروني  
بمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم فتالوا هو في بيت في أسفل الصفا وصفوه قال  
فخرجت حتى قرعت الباب قيل من هذا قلت ابن الخطاب: قال: وقد عرفوا  
شدتي على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يعلموا باسلامي: قال: فما اجتريا أحد  
منهم أن يفتح الباب قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم افتحوا له فإنه إن يرد  
الله به خيراً أيده قال ففتحو لي وأخذ رجلان بعصدي حتى دنوت من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال أرسلوه فأرسلوني فجلست بين يديه فأخذ بجميع قبضي  
فجذبني إليه ثم قال أسلم يا ابن الخطاب اللهم اهده قال قلت أشهد أن لا إله إلا  
الله وأنت رسول الله فكبر المسلمون تكبيرة سمعت بطرق مكة قال وقد كان  
استخفي<sup>(١)</sup> قال ثم خرجت فكنت لا أشاء أن أرى رجلاً أسلم يضرب إلا رأيته<sup>(٢)</sup>  
قال فلما رأيته ذلك قلت لا أحب إلا أن يصيبني ما يصيب المسلمين قال فذهبت  
إلى خالي (يحيى أباجهل بن هشام) وكان شريفاً فيهم فقرعت الباب عليه فقال  
من هذا فقلت ابن الخطاب قال فخرج إلي فقلت له أشعرتني قد صبوت.  
قال فعاتبت قلت نعم قال لا تفعل. فقلت بلى قد فعلت. قال لا تفعل فأجاف الباب  
دونني وتركني: قال: فلما رأيته ذلك انصرف فقلت لي رجل تحب أن يعلم

(١) هكذا وعلما وقد كانوا مستخفين

(٢) وفي رواية فلم أشأ أن أرى رجلاً يضرب ويضرب إلا رأيته ولا يصيبني من

اسلامك: قال: قلت نعم: قال: فاذا جلس الناس في الحجر واجتمعوا أتيت رجلاً لم يكن يكتُم السر فاصنع اليه وقل له فيما بينك وبينه اني قد صبوت فانه سوف يظهر عليه ويصيح ويعلنه: قال: فاجتمع الناس في الحجر فجئت الرجل فدنوت منه فأصغيت اليه فيما بيني وبينه فقلت أدمت أني قد صبوت: فقال: ألا ان عمر بن الخطاب قد صبأ: قال: فما زال الناس يضربوني وأضربهم فقال خالي ما هذا: قال: فقام على الحجر فأشار بكمه فقال ألا اني قد أجرت ابن أختي. فانكشف الناس عني وكنت لا أشاء أن أرى أحداً من المسلمين يضرب إلا رأيت<sup>(١)</sup> وأنا لا أضرب: قال: فقلت ما هذا بشيء حتى يصيبني مثل ما يصيب المسلمين: قال: فأهات حتى اذا جلس الناس في الحجر وصلت الى خالي فقلت اسمع فقال ما أسمع: قال: قلت جوارك عليك رد: فقال: لا تفعل يا ابن أختي: قال: قلت بل هو ذاك: فقال: ماشئت: قال: فما زلت أضرب وأضرب حتى أعز الله الاسلام اه

وروي ان عمر لما أسلم: قال: يا رسول الله علام نخفي ديننا ونحن على الحق وهم على الباطل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: انا قليل وقد رأيت ما لقينا فقال له عمر والذي بعثك بالحق لا يبق مجلس جلست فيه بالكفر إلا جلست فيه بالايمن ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في صنفين من المسلمين حمزة في أحدهما وعمر في الآخر حتى دخلوا المسجد فنظرت قریش الى حمزة وعمر فأصابتهم كآبة شديدة ومن يومئذ سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاروق لانه أظهر الاسلام وفرق بين الحق والباطل

وأخرج الحاكم عن ابن عباس: قال: لما أسلم عمر قال المشركون

(١) يريد الا رأيت<sup>١</sup> يضرب فحذف لفظ يضرب وهو استعمال شائع والمعنى ان الناس وافوا رغبته ولم يحتج هو الى الضرب بنفسه



قد انتصف القوم اليوم منا وأنزل الله ( يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين )

وأنت ترى من هذا مكانة عمر في قومه وسمو منزلته في قبيله وما كان لاسلامه من دخول الوهن على نفوسهم اذ أقروا بظهور المسلمين عليهم ورجحان كفة المؤمنين على كفهم وحسبك دليلاً على هذا شهادة القرآن كما رأيت ويؤيدها شاهد العيان أيضاً فان المسلمين بعد اذ كانوا يعبدون الله مستخفين أعلنوا بعد اسلام عمر دينهم وأخذوا يديثون بين الناس دعوتهم لا يبالون بما قام في نفوس قريش من الحقد عليهم وتعمد ايصال الضرر والاذى اليهم فقد روي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه انه قال ( كان اسلام عمر فتحاً وكانت هجرته نصراً وكانت امارته رحمة ولقد رأيتنا وما نستطيع أن نصلي في البيت حتى أسلم عمر فلما أسلم عمر قاتلهم حتى تركونا فصلينا ) أخرجه في أسد الغابة وأخرج البخاري عن ابن مسعود أيضاً قال ( مازلنا أعزة منذ أسلم عمر ) ولا جرم أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه هو الرجل الفذ الجليل الذي قوى الله به الاسلام في منبته وأعزه في هجرته ومهد سبيل النشر لدعوته والفتح لاهله فكان رضي الله عنه القدوة الصالحة للمسلمين والمثل المضروب في التقوى والعدل والشهامة ونصرة الدين وتأيد الحق والشدة على الاعداء وإقامة الميزان بالفسط وتعميم دعوة الاخاء والحرية بين الامم فاسلامه كان من المنن العظيمة التي من الله بها على المسلمين وأيد بها جانب الدين

### ﴿ صحبته ﴾

صحب عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأحسن صحبته وبذل في نصرته مهجته وما زال منذ أسلم يناضل عن المسلمين وينافح عن سيد المرسلين ويظهر

من الشدة على أعدائه والمظاهرة لاوليائه ما أزعج قريشاً عن أذى النبي صلى الله عليه وسلم وخفف وطأة تعسفهم على أتباعه واضطهادهم للمسلمين قبل الهجرة الى المدينة حتى اذا أذن الله للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالهجرة أخذوا يهاجرون مستخفين إلا عمر بن الخطاب رضي الله عنه فإنه لشجاعته وقهره لقريش وشدة بأسه عليهم هاجر على ملاقريش. فقد أخرج الحافظ عز الدين الجزري والحافظ بن عساكر عن علي رضي الله عنه : قال : ما علمت ان أحداً من المهاجرين هاجر إلا مخفياً إلا عمر بن الخطاب فإنه لما هم بالهجرة تقلد سيفه وتنكب قوسه وانتضى في يده أسهماً واختصر عنزته ومضى قبل الكعبة والملا من قريش بفنائها فطاف بالبيت سبعاً ثم أتى المقام فصلى متمكناً ثم وقف على الحلق واحدة واحدة وقال لهم شأهت الوجوه لا يرغم الله إلا هذه المعاطس من أراد أن تشكاه أمه ويترحم ولده ويرمل زوجته فليلقني وراء هذا الوادي : قال علي فما تبعه أحد إلا قوم من المستضعفين علمهم وأرشدتهم ومضى لوجهه وأخرجنا عن البراء بن عازب : قال : أول من قدم علينا من المهاجرين مصعب بن عمير أخو بني عبدالدار ثم قدم علينا ابن أم مكتوم الأنعمي أخو بني فهر ثم قدم علينا عمر بن الخطاب في عشرين راكباً فقلنا ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هو على أثري ثم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر معه وما زال عمر في هجرته كما كان في مكة شديداً على الخالفين قوامة على الحق مناخماً عن رسول الله مراقباً لأعدائه حريصاً عليه من وصول أذاهم اليه مبغضاً لمن أبغضه لا يفتأ يراقب حركات المنافقين ويستطاع ضمائر الوافدين حتى اذا تفرس في أحدهم سوء نية لازمه في دخوله وخروجه وألزمه حد الادب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والاحجام عنه والخنوع بين يديه . روي



ان عمير بن وهب الجمحي عاهد صفوان بن أمية القرشي بعد وقعة بدر على أن يأتي المدينة ويقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدمها واستأذن على رسول الله فخرج اليه عمر بن الخطاب وتفرس فيه الشر فأخذ بحمالة سيفه وقال لرجال معه من الانصار ادخلوا على رسول الله واحذروا هذا الخبيث فلما رآه رسول الله قال لعمر اتركه يا عمر ثم سأله عما جاء به فقال جئت لهذا الاسير (يعني أباه وهباً لانه كان أسيراً عند المسلمين أسروه في وقعة بدر): قال : أصدقني : قال : ما جئت إلا لذلك : قال : بل قعدت أنت وصفوان وجري بينكما كذا وكذا فدهش عمير وأسلم لساعته

وكان ممن يؤذي رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسانه من قريش سهيل ابن عمرو نأسره في وقعة بدر مالك بن الدخشم الانصاري فلما أتى به رسول الله قام اليه عمر وقال دعني أنزع ثنيته يا رسول الله فلا يقوم عليك خطيباً أبداً: فقال: رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه يا عمر فسيقوم مقاماً تحمده عليه فتركه<sup>(١)</sup> ورأى مرة يهودياً ممسكاً برسول الله يطالبه بدين له فعظم ذلك عليه وأخذ بخناق اليهودي : وقال : دعني أقنله يا رسول الله : فقال : دعه يا عمر ان لصاحب الحق مقالاً

وله من هذا القبيل أخبار كثيرة أيام صحبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم تدل على عظيم محبته له واخلاصه في الذب عنه والشدة على من ناواه

(١) تحقق مقام سهيل هذا الذي قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام الردة وذلك ان قريشاً لما وصلهم نبي رسول الله اضطربوا وكادوا يرتدون فقام سهيل بن عمرو على باب الكعبة وصاح بهم فاجتمعوا اليه فقال يا أهل مكة لا تكونوا آخر من أسلم وأول من ارتد والله ليؤمن هذا الامر كما ذكر رسول الله الى آخر ما قال مما هو مستطور في التواريخ فامتنع أهل مكة عن الردة

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يستشير أصحابه في بعض الأمور فكان أبو بكر وعمر أفضلهم عنده رأياً لصدق هُجَّتْهُمَا وعظيم اخلاصهما ولهذا قال النبي عليه الصلاة والسلام في عمر (ان الله جبل الحق على لسان عمر وقلبه) رواه الترمذي عن ابن عمر وفي رواية أبي داود عن أبي ذر: قال (ان الله وضع الحق على لسان عمر يقول به) وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لقد كان فيما قبلكم من الأمم مُخَدَّثُونَ (ملهمون) فان يك في أمتي أحد فانه عمر) متفق عليه كما في المشكاة) لهذا كان رضي الله عنه يرى الرأي فينزل به القرآن حتى بلغت موافقاته عشرين ونيفاً ومنها آية تحريم الخمر فانه لما قال (اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً) نزلت آية التحريم ومنها آية الحجاب فانه أمر نساء النبي صلى الله عليه وسلم أن يحتجبن فقالت له زينب: وانك علينا يا ابن الخطاب والوحي ينزل في بيوتنا: فأَنزَلَ اللهُ تعالى (واذا سألتموهن متاعاً فاسألهن من وراء حجاب) ومنها آية الاستئذان في الدخول وذلك انه دخل عليه غلامه وكان نائماً فقال: اللهم حرِّم الدخول: فنزلت آية الاستئذان الى هذا المقام وصل عمر رضي الله عنه في صدق اللهجة وقول الحق وجميل الصحبة وحسبه فضيلة في نفسه وفضلا على المسلمين في صحبته كونه كان سبباً في تحريم الخمر الذي هو آفة الانسانية وجراثومة الشر وعلة العلل الاجتماعية والامراض العقلية والجسمانية في كل زمان ومكان

هكذا كان عمر رضي الله عنه نافعاً في صحبته ملازماً للنبي صلى الله عليه وسلم شديد الحرص عليه والحب له والمدافعة عنه وشهد معه من المشاهد بديراً وأحداً والخندق وبيعة الرضوان وحنيناً والفتح وخيبر وغيرها وكان ممن ثبت مع رسول الله في أحد



أخرج في أسد الغابة عن الزهري وعاصم ابن عمر قال : لما أراد أبو  
سفيان الانصراف ( عقب وقعة أحد ) أشرف على الجبل ثم نادى بأعلى  
صوته ان الحرب سجال يوم بيوم بدر أعل هبل ( أي أظهر دينك ) : فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن الخطاب : قم فأجبه : فقال الله أعلى  
وأجل لا سواء قتلانا في الجنة وقتلاكم في النار : فلما أجاب عمر أبا سفيان  
قال أبو سفيان هلم اليّ يا عمر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ائنه فانظر  
ما يقول : فجاءه فقال له أبو سفيان : انشدك بالله يا عمر أقتلنا محمداً : قال :  
لا وانه ليسمع كلامك الآن فقال أبو سفيان انت اصدق عندي من ابن  
قثة وابر ( لقول ابن قثة لهم قد قتلت محمداً )

وارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر غازياً الى ذات السلاسل في  
جيش اميره عمرو بن العاص وارسله في جيش اميره اسامة بن زيد مولى  
رسول الله وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وسافر اسامة بالجيش بعد  
وفاته وبقي عمر بالمدينة استبقاه ابو بكر كما رأيت في سيرته وبالجملة فان عمر  
رضي الله عنه خدم الاسلام في صحبته كما خدمه في خلافته وكان مخلصاً في  
ايمانه مخلصاً لنبيه عظيم الحب له حتى باغ من حبه له انه لما مات صلى الله عليه  
وسلم لم يصدق بموته او اصابه من شدة الحزن دهشة وذهول حتى قام فقال .  
من قال ان محمداً قد مات علوت رأسه بسيفي هذا وليبعثنه الله فليقطعن  
ايدي رجال وارجلهم . والقصة مشهورة اوردنا المهم منها في سيرة أبي بكر  
رضي الله عنه فكان عمر الهم هذا القول حتى اربب المنافقين فأذهاهم عن  
الكلام ريثما جاء ابو بكر وسكن اضطراب النفوس بديانه

## ❦ باب ❦

### ❦ خلافته ❦

تقدم معنا في الجزء الأول ان أبا بكر الصديق رضي الله تعالى عنه عهد بالخلافة الى عمر بن الخطاب قبل وفاته فولياها يوم الثلاثاء لثمان بقين من جمادى الآخرة يوم وفاة أبي بكر ولما تلي كتاب العهد على المسلمين بايعوه جميعا ولم ينكل عن بيعته احد من المهاجرين والانصار مع انه كان توقف بعضهم عن بيعه ابي بكر حالة كونها شورى بين المسلمين كما رأيت في الجزء الأول وانما رضي المسلمون بعهد ابي بكر لعمر بن الخطاب وان خالف قاعدة الشورى وتساحوا بحق انتخابهم الخليفة لامرين

(الامر الاول) توقعهم الخلاف على الخلافة بين النفر المتطلعين اليها من المهاجرين السابقين فيما لو تركت شورى تتنازعها الاهلية وتجاوزها العصبية وقيام العذر لأبي بكر في عدم تركها شورى لهذا السبب الذي استشعر به قبل وفاته وقد بسطنا الكلام على هذا في باب خلافته فلا حاجة للمزيد (والامر الثاني) تفرس المسلمين في عمر الكفاية على القيام بهذا الامر واقتداره على سد ذرائع الفتنة كما تفرس فيه ذلك أبو بكر وكبار الصحابة الذين استوثق له منهم قبل عهده اليه بالخلافة وقد صدقت في عمر رضي الله عنه فراستهم وتحقق بكفائته رجائهم فكانت خلافته رحمة على الأمة كما مر في حديث ابن مسعود

اخرج الحافظ بن عساكر عن ابي عبيدة قال : قال عبدالله بن مسعود : افرس الناس ثلاثة . الملك حين تفرس في يوسف والقوم فيه زاهدون . والمرأة

التي تفرست في موسى فقالت ( يا أبت استأجره أن خير من استأجرت  
الفوي الأمين ) وأبو بكر حين تفرس في عمر فاستخلفه

نعم قد استاء بعضهم من استخلاف أبي بكر لعمر إلا أن استيائهم لم يكن  
لفقد الكفاءة ممن أسندت إليه الخلافة وإنما كان لصرفها عنهم أو خوفاً من  
شدة عمر عليهم كما بسطنا هذا في سيرة أبي بكر ومع هذا فإن أبا بكر رضي  
الله عنه لم يقض إلا بعد أن جعل الساخط راضياً فقد أخرج الامام أبو الفرج بن  
الجوزي في السيرة العمريّة وابن عسّاكر في تاريخه عن عاصم قال : جمع أبو بكر  
الناس وهو مريض فأمر من يحمله إلى المنبر فكانت آخر خطبة خطب بها فحمد  
الله وأثنى عليه ثم قال : أيها الناس احذروا الدنيا ولا تشقوا بها فانها غرارة وآثروا  
الآخرة على الدنيا واحبوها فحبب كل واحدة منهما تبغض الأخرى وإن هذا  
الأمر الذي هو أملك بنا لا يصلح آخره إلا بما يصلح به أوله ولا يتحمله إلا افضاكم  
مقدرة وأملككم لنفسه أشدكم في حال الشدة وأسلمكم في حال اللين وأعلمكم  
برأي ذوي الرأي . لا يتشاغل بما لا يعنيه ولا يحزن لما ينزل به ولا يستحي من  
التعلم يتحير عند البديهة قوي على الأمور لا يجوز لشيء منها حده بعدوان ولا  
تقصير يرصد لما هو آت عتاده <sup>(١)</sup> من الحذر والطاعة ( وهو عمر بن الخطاب )  
ثم نزل فحمل <sup>(٢)</sup> الساخط أمارته الراضي بها على الدخول معهم توصلاً

ومن هذا يعلم أن أبا بكر إنما اختار للخلافة عمر رضي الله تعالى عنه علماً بحقيقته  
وسدّاً لذرائع الفتنة وطلباً لخير المسامحين ومصاحبتهم لا محاباة ولا لغرض آخر كما  
شهد بذلك علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقد أخرج الحافظ عز الدين الجزري

(١) بفتح العين الذخيرة المعدادة لوقت الحاجة (٢) هكذا في السيرة العمريّة وفي

تاريخ ابن عسّاكر وجعل الخ ولم يذكر متعلق ( لتوصلاً )



في أسد الغابة عن سويد بن غفلة الجعفي انه دخل على علي بن أبي طالب في خلافة فقال. يا أمير المؤمنين اني مررت بنفريد كرون ابا بكر وعمر بغير الذي هما اهل له من الاسلام. فقام (اي علي) فخطب الناس خطبة طويلة مما جاء فيها عن ابي بكر واستخلافه لعمر قوله (حتى حضرته الوفاة فرأى ان عمر اقوى عليها ولو كانت محاباة لاثر بها ولده) الى آخر كلامه وربما جاء معنا في مكان آخر وهذا الذي تحقق عند المسلمين من حسن نية أبي بكر وكفاية عمر دعاهم الى الرضا ببيعتهم والاتفاق على قبول خلافته وان خالفت قاعدة الشورى بين المسلمين وقد قام رضي الله عنه بهذه الوظيفة السامية قياماً محموداً لا يجاريه فيه أحد من قادة الأمم وساسة الحكومات بل كان من عظيم اثره واثراي بكر في الخلافة الاسلامية ان كانا مثالا لمن بعدهما يضرب بالعدل وحسن السياسة وحجة على من تنكب طريقتهما من الخلفاء وخالف سيرتهما من الامراء

أخرج في أسد الغابة عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال «ان الله جعل أبا بكر وعمر حجة علي من بعدهما من الولاة الى يوم القيامة فسبقا والله سبقاً بعيداً واتعبا والله من بعدهما اتعابا شديدا فذكرهما حزن للأمة وطعن على الأئمة»

ولقد صدق رضي الله تعالى عنه فيما قال فانه لم يخرج قوم من المسلمين على الامراء بعد ذينك الخليفتين الا مطالبين بمثل عدلها ومحاجين بسيرتهما حتى فريق الخوارج الذين يذهبون الى عدم الحاجة الى الامام كانوا يحتجون على الخلفاء بسيرة الامامين الاولين واول ما خرجوا كان خروجهم على علي رضي الله تعالى عنه هذا على مكانته من الدين وتقوا ووعده حتى ان الخوارج لم يستطيعوا ان يأخذوا عليه في سيرته الا مسألة التحكيم التي تنبعث في الحقيقة الا عنهم

وحسب عمر رضي الله تعالى عنه من خلافته ان يكون مثالا في العدل وحجة



على الخلفاء والولاة من بعده بل حسبه من سيرته نغراً وذكراً ان كل المؤرخين سواء كانوا من المسلمين أو المنصفين من غير المسلمين أجمعوا على انه أعدل من ساس الأمم وأعظم رجل في الاسلام ولو قدر المسلمون قدر هذا الرجل العظيم الذي يفتخر به تاريخ الاسلام لشيدوا بأسمه الآثار العظيمة في كل مكان ليبقى ذكره حياً بين الناس كما هو حي في التاريخ وبعد فان أحط البشر عقولا وأضعفهم بصيرة فريق الغلاة من الشيعة الذين يطعنون في ذلك الرجل العظيم الذي أصبح في حسن السيرة مثلاً في العالمين وحجة على الخلفاء والسلاطين فأبي عار على المسلمين بإزاء الأمم الأخرى ان يكون فيمن يتسبب للاسلام جماعة يقدحون بمثل عمر بن الخطاب على تفرد به بالشهرة وجلالة قدره وجلال أعماله وآثاره وسبقه بالايان وخدمته للاسلام في صحبته وخلافته حتى كان غرة جبين التاريخ الاسلامي وذكري الفخر الغابر الخالدة مع ان الاسلام يبرأ الى الله من أمثال تلك الفرق التي أسس نحلته ابن سبأ اليهودي واضربه من أعداء الاسلام ومريدي الشر بالمسلمين ولا يزال أولئك الناس يدعون النسبة الى الاسلام وهو يبرأ الى الله من نحلهم الفاسدة التي لا يقبلها ذو عقل ولا تنطبق على دين ولا حكمة وانما هو التقليد الاعمى والجهل يفعلان في المقول والاهام ما لا تفعله السموم في الاجسام

### — باب —

#### ﴿ أول أعماله في الخلافة ﴾

كان أول كلام تكلم به عمر رضي الله عنه يوم استخلف ان صعد المنبر فخطب الناس فقال : انما مثل العرب مثل جبل أنف اتبع قائده فلينظر قائده

حيث يقود وأما أنا فو رب الكعبة لاجلهم على الطريق  
 وأول عمل عمله في خلافته ثلاثة أمور: إبتدأ الناس مع أبي عبيد الثقفي  
 حرب الفرس: وعزل خالد بن الوليد وتوسيد الامارة العامة في الشام الى أبي عبيدة  
 عامر بن الجراح: وبعث يعلى بن أمية لاجلاء أهل نجران: فأما خبر أبي عبيد  
 فسيأتي معناه في باب الكلام على فتوحات عمر (رض) وأما خبر خالد بن الوليد فقد مر  
 معنا ذكره في سيرته ووربما نعود الى شيء منه عند الكلام على فتوح الشام: وأما خبر  
 نجران فنتكلم عليه هنا لأنه لا يخلو من فائدة تاريخية فيها موعظة وذكري لقوم يعقلون

### ✽ إجلاء أهل نجران ✽

سبق لنا فيما مر من هذا الكتاب كلام على الدعوة الى الاسلام وأن لا إكراه فيها  
 وأن أساسها التبليغ فمن قبلها كان من المسلمين ومن أبي فعلية أن يخضع لسلطانهم  
 وأن يعطيهم جزءاً من ماله يستعينون به على حماية ماله وعرضه ونفسه وله عليهم حق  
 الوفاء بما عاهدوه عليه وأن لا يفتن عن دينه ولا يؤخذ منه من الجزاء إلا ما رضيه في  
 عهده وان تكون له الذمة والعهد أني حل وحيثما وجد من ممالك الاسلام مادام  
 وافيًا بعهده مؤدياً لجزية لا يخون المسلمين ولا يمالئ عليهم عدوهم وأحسن شاهد  
 على هذا نسوقه اليك في هذا الفصل خبر أهل نجران الذين كانوا من الكنايين  
 لنعلم كيف كانت معاملة أهل الذمة ومبلغ محافظة الخلفاء على عهودهم معهم ما لم  
 يخزنوا أو يغيروا وتحريرا لخبر عنهم انه كان وفد وفد على رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ودعاهم الى الاسلام فأبوا وسألوه الصلح وان يقبل منهم الجزاء فصالحهم  
 على شيء معلوم يؤدونه كل سنة للمسلمين وكتب لهم بذلك كتابا جعل لهم فيه ذمة  
 الله وعهده وان لا يفتنوا عن دينهم ومراتبهم فيه ولا يحشروا ولا يعشروا وان  
 يؤمنوا على أنفسهم وملتهم وأرضهم وأموالهم وغائبهم وشاهدتهم وعيرهم وبعثهم



وأمثلتهم لا يغير ما كانوا عليه ولا يغير حق من حقوقهم ولا يبطأ أرضهم جيش  
ومن سأل منهم حقاً فبينهم النصف غير ظالمين ولا مظلومين ولهم على ذلك جوار  
الله وذمة رسوله ابداً حتى يأتي أمر الله ما نصحوا وأصاحوا واشتراط عليهم ان  
لا يأكلوا الربا ولا يتعاملوا به ولما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخاف  
أبو بكر الصديق رضي الله عنه أقرهم على حالهم وكتب لهم كتاباً على نحو كتاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم مع انه كان يخوفهم ويود إجلاءهم لما روي ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال : لا يبقين في جزيرة العرب دينان : ولما حضرت  
أبا بكر الوفاة أوصى عمر بن الخطاب باجلائهم لنقضهم العهد باصابتهم الربا  
فانظر كيف ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يرى ان لا يجتمع في جزيرة  
العرب دينان لان العرب أمة حديثة عهد بالاسلام وقد عانى صلى الله عليه  
وسلم ما عانى في جمع كلمتها وتوحيد وجهتها فن الخطر أن يوجد بين ظهرانيها  
قوم يدينون بغير دينها فيفتنون من جاورهم عن الاسلام على حداثة عهدهم  
فيه وعدم تمكنهم بعد من أصوله الصحيحة

هذا من وجه ومن وجه آخر فان النجرانيين كانوا يتاجرون بالربا ولا يخفى  
ما فيه من الضرر على من جاورهم من أهل اليمن الذين ينضب التعامل بالربا  
معين ثروتهم ويؤذربقرهم على غير شعور منهم لاسيما وان الشريعة الاسلامية  
قد حرمتها تحريماً باتاً ولا يؤمن من ان النجرانيين باستمرارهم على تعاطي الربا  
يحملون بعض من جاورهم من المسلمين على ارتكاب الاثم بالتعامل معهم بالربا  
مع هذه الاسباب التي تلجئ الى إكراه النجرانيين على الاسلام  
فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكرههم على ذلك لان شريعته لم تأذن باكراه  
أهل الكتاب على الاسلام لهذا تركهم على دينهم بعد ان دعاهم الى الاسلام

بالتى هي أحسن فأبوا واعطاهم كتاب العهد المذكور إلا انه اشترط عليهم فيه ان لا يخونوا المسلمين ولا يتعاملوا بالربا كما رأيت ولما استخلف أبو بكر اكدهم عهدهم الاول مع انه كان يرى في وجودهم في جزيرة العرب من الخطر ما كان يراه النبي صلى الله عليه وسلم فلم يسعه في أمرهم الا ما وسع الرسول (ص) حتى اذا علم انهم خانوا العهد وتعاملوا بالربا أمر في حال مرضه عمر بن الخطاب (رض) باجلائهم عن جزيرة العرب دون ان يفتنوا في دينهم ولما استخاف عمر (رض) كان أول بعث بعثه بعث أبي عبيد الى العراق كما قدمنا وبعث يعلى بن أمية الى اليمن وأمره باجلاء أهل نجران وأن يعاملهم بالرافقة ويشتري أموالهم ويخبرهم عن أرضهم في أي أرض شاؤا من بلاد الاسلام (لا أن يعاملهم بمعاملة القوي الغالب للضعيف المغلوب كما هو شأن كل دولة من الدول قبل الاسلام وبعده حتى الآن في معاملة الأمم التي تخالف مذهبها وتخضع لقوة سلطانها)

أخرج الطبري عن سالم في حديث مر معنا ما هو بمعناه قال فيه عن عمر انه أوصى يعلى بن أمية بأهل نجران فقال

انهم ولا تفتنهم عن دينهم ثم أجلبهم من أقام منهم على دينه وأقر المسلم وامسح أرض كل من تجلى منهم ثم خيرهم البلدان واعلمهم انا نجليهم بأمر الله ورسوله ان لا يترك بجزيرة العرب دينان فليخرجوا من أقام على دينه منهم ثم نعطيهم أرضا كأرضهم إقرارا لهم بالحق على أنفسنا ووفاء بدمتهم فيما أمر الله من ذلك بدلا بينهم وبين جيرانهم من أهل اليمن وغيرهم فيما صار لجيرانهم بالريف وكتب لهم كتابا هذه صورته كما أوردها البلاذري في فتوح البلدان « أما بعد فمن وقعوا به من أهل الشام والعراق فليوسعهم من حرث



الارض وما اعتملوا من شيء فهو لهم مكان أرضهم باليمن «  
 على هذا الوجه أجلى عمر (رض) النجرانيين النصاري منهم واليهود  
 ففترقوا فنزل بعضهم الشام وبعضهم النجرانية بناحية الكوفة وبهم سميت  
 ولم تقف العناية بهم في اجلائهم والمحافظة على ما بيدهم من العهد  
 وتعويضهم عما تركوه من العقار والمال عند هذا الحد بل كانوا يجحدون بعد  
 ذلك من الخلفاء كل رعاية ورفق ولم يرفعوا لأحد منهم مظلمة إلا أنصفهم  
 ورفع أذى عماله عنهم وشملهم بالعدل وحاطهم بالعناية

من ذلك انهم شكوا مرة الى عثمان رضى الله عنه لما استخلف ضيق  
 أرضهم ومزاحمة الدهاقين لهم وطلبوا اليه تخفيف جزيتهم فكتب الى الوليد  
 ابن عتبة بن أبي معيط عامله على الكوفة كتاباً يوصيه فيه بهم ويأمره أن  
 يضع عنهم مائتي حلة من جزيتهم لوجه الله وعقبى لهم من أرضهم . وستأتي  
 صورة الكتاب في خلافة عثمان رضى الله عنه

وروى البلاذري عن السكابي انه لما ولي معاوية أو يزيد بن معاوية  
 شكوا اليه تفرقهم وموت من مات منهم وإسلام من أسلم منهم وأحضره  
 كتاب عثمان بن عفان بما حطهم من الحلال وقالوا انما ازددنا نقصاناً وضعفنا  
 فوضع عنهم مائتي حلة تمة أربع مائة حلة فلما ولي الحجاج العراق وخرج ابن  
 الاشعث عليه اثمهم والدهاقين بموالاة فرد جزيتهم الى ما كانت عليه فلما  
 ولي عمر بن عبد العزيز الخلافة شكوا اليه ظلم الحجاج ونقصهم فأمر فأحصوا  
 فبلغوا العشر من عدتهم فالزمهم مائتي حلة جزية عن رؤوسهم فقط فلما ولي  
 يوسف بن عمر العراق في خلافة الوليد بن يزيد الاموي ردهم الى ما كانوا  
 عليه عصبية للحجاج فلما انتقضت دولة الامويين واستخلف أبو العباس

السفاح رفبوا اليه أمرهم وما كان من عمر بن عبد العزيز ويوسف بن عمر فردهم الى مائتي حلة ولما استخلف هرون الرشيد شكوا اليه تغنت العمال اياهم فأمر فكتب لهم كتاب بالمائتي حلة وبالغ بالرفق بهم فأمر أن يعفوا من معاملة العمال وان يكون مؤداهم بيت المال بالحضرة كي لا يتعنتمهم أحد من العال

هذا ما رواه المؤرخون في شأن هؤلاء الكتبايين الذين أجلاهم أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن جزيرة العرب وقد رأيت مما صر مبالغ عناية عمر (رض) بهم لما لم يربدأ من اجلائهم للاسباب التي مر ذكرها وقد كان من السهل اكراهم على الاسلام ودخولهم فيه كما دخل اولئك الملايين من مشركي العرب وعامة سكان الجزيرة العربية طوعاً أو كرهاً وانما هو الشرع الاسلامي منع من اكراه غير مشركي العرب على الاسلام كما منع من نقض العهد وخفر الذمة الا بسبب مشروع لهذا لما خان النجرانيون عهدهم بتعاملهم بالربا وقد عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يتعاملوا به في الجزيرة ساخ لا مير المؤمنين اجلاؤهم الى غيرها بعد ان عوضهم عن المال والعقار بمثله وما زال الخلفاء بعدد مبالغة بالرفق بأهل الكتاب وقياماً بواجب السيادة العادلة ووفاءً بعهد الله والرسول يعاملون النجرانيين بأحسن ما تعامل به عامة الرعية من المسلمين ويدفعون عنهم أذى الظلم والاجحاف كما رأيت

✽ حكم الاسلام في المسيحيين وحكم الاوربيين في المسلمين ✽

ينتج معنا من هذه الحكاية ثلاثة أمور ( الامر الاول ) عدم اكراه النجرانيين على الاسلام مع تعين الخطر من وجودهم في جزيرة العرب لحدثة عهد أهلها بالاسلام ذلك لان عدم الاكراه من أصول الشريعة الاسلامية والجهاد الذي يعظم أمره أعداء المسلمين انما شرع لحماية الدعوة لا للاكراه الا



جهاد مشركي العرب يومئذ فقد شرع لارغامهم على الاسلام لاسباب حكيمة لا تخفى على بصير أئمتها تطهير نفوس تلك الأمة العظيمة من شرور الوثنية واستئصال شأفة الجهل والتوحش من جزيرة العرب التي كانت وسطاً بين ممالك الشرق والغرب من آسيا وأفريقيا وأوربا بل هي نقطة الصلة السياسية والتجارية بين تلك الممالك فانتشار أنوار المدنية والدين فيها يستلزم انتشارها بطبيعة المجاورة والاشراف على تلك الممالك أيضاً وقد كان ذلك كما هو معلوم (والامر الثاني) عدم حيد الخلفاء عن أمر الشارع فيما امر به من الوفاء بالعهود وتأكيدهم لعهد النجرانيين الواحد تلو الآخر على ضعف هؤلاء وقتلهم وقوة الخلافة الاسلامية وسلطتها وان ذلك لم يكن عن رهبة او رغبة بل عن محض تمسك بالعهد وعدل بين الشعوب الخاضعين لسلطة الخلافة وساطان الاسلام من كل ملة ودين

(والامر الثالث) حرص أمير المؤمنين عمر بن الخطاب (رض) على قاعدة حماية الذمي في نفسه وماله بتعويضه النجرانيين عن ارضهم وما لهم بالمثل من ارض المسلمين وما لهم لما قضت الضرورة باجلائهم عن ارضهم الى غيرها من بلاد المسلمين وقد رأيت ما ذكرناه استطراداً في سيرة أبي بكر عن عمر رضي الله عنهما وما فعله من هذا القبيل مع اهل عربسوس من ثغور الروم وكيف انه لما امر باجلائهم عن ارضهم خيانتهم جوار المسلمين ونكثهم عهد الامانة والصدق امر بأن يعوضوا عن ما لهم وعقارهم ونعمهم منعتين وما زال الخلفاء في ايام الفتوح العظيمة وما بعدها يحافظون على حق القرار الثابت والملك القديم للاقوام المغلوبين للمسلمين الخاضعين لسلطانهم سواء كانوا من المسيحيين او غيرهم ولم يؤثر عن احد منهم انه طرد قوماً من ارضهم او انتزعها منهم بغير حق ولا عوض ولا

عبرة بما ربا يقع من هذا القبيل على بعض الافراد من جور بعض العمال الذين غلبت شهواتهم على الفضيلة فحادوا عن طريق الشرع فانه قد يصيب افراد المسلمين من جور هؤلاء اكثر مما يصيب غيرهم وليس في هذا ما يقدح بأصول الحكم الاسلامي الذي يأبى الظلم ويدعو الى الرأفة والعدل هذا شأن الاسلام في المحافظة على حقوق الأمم المغلوبة وقد رأيت مما تقدم انه لم يعط للمسلمين من حقوق الغلب التي ينتحلها الغالبون في كل عصر الا ما تدعو اليه الضرورة القصوى وتستلزمه سلامة الملك والدين لا ما تدعو اليه شهوات الملك ورغبات الأمة الغالبة وقد علم هذا المسلمون وخلفاؤهم وان لاهل الذمة ما لهم وعليهم ما عليهم فبالغوا في الرأفة باهل جوارهم والداخلين ذمتهم من ارباب الملل الأخرى فتركوا لهم حرية التملك والدين ولم ينازعوهم حقاً من حقوق المواطنة والجوار بل كانوا يعتبرونهم جزءاً من الدولة وعضواً من اعضاء مجتمعهم لا غنى عن مشاركته في العمل ومشاطرة اسباب السعادة المدنية والحياة الوطنية يؤيد هذا اجتماع الخلفاء الامويين والعباسيين على أهل الكتاب من اليهود والنصارى في ترتيب دواوين الخراج وترجمة علوم اليونان وتقريب النابغين منهم في علوم الهندسة والطب اليهم واعتمادهم في شفاء عللهم عليهم بل بالغ بالمسلمين اعتبارهم لاهل الكتاب عضواً من جسم هيئتهم الاجتماعية لا يجوز فصله في حال من الاحوال ان جيوش التتار لما اكتسحت بلاد الاسلام من حدود الصين الى الشام ووقع في اثرهم من وقع من المسلمين والنصارى ثم خضعت المسلمون شوكة التتار في الشام ودان ملوكهم باسلام خايط شيخ الاسلام ابن تيمية رأس الاماء في عصره امير التتار قتلوا شاه باطلاق الأسرى فسمح له بالمسلمين وابى ان يسمح له باهل الذمة فقال له شيخ الاسلام : لا بد من



افتكاك جميع من معك من اليهود والنصارى الذين هم أهل ذمتنا ولا ندع اسيراً لا من أهل الملة ولا من أهل الذمة فاطلقهم له<sup>(١)</sup>

وكيف لا يقوم علماء المسلمين وخلفاؤهم بحماية أهل ذمتهم وقد استوصى بهم النبي صلى الله عليه وسلم أمته خيراً وكذلك الخلفاء الراشدون من بعده كما رأيت فيما مر من هذا الكتاب وكما ستري بعد ونحن ننقل اليك هنا على سبيل الاستطراد ما جاء في كتاب كتبه عمر بن الخطاب (رض) الى عمرو بن العاص عامله على مصر وهو قوله

« واعلم يا عمرو ان الله يراك ويرى عملك فانه قال تبارك وتعالى في كتابه (واجعلنا للمتقين إماما) يريد ان يقتدي به وان معك أهل ذمة وعهد وقد وصى رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم واوصى بالقبط فقال « استوصوا بالقبط خيراً فان لهم ذمة ورحماً » ورحمهم ان ام اسماعيل منهم وقد قال صلى الله عليه وسلم « من ظلم معاهداً او كلفه فوق طاقته فانا خصمه يوم القيامة » احذر يا عمرو ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم لك خصماً فانه من اخاصمه خصمه . والله يا عمرو لقد ابتليت بولاية هذه الامة وآنت من نفسي ضعفاً وانتشرت رعيتي ورق عظمي فأسأل الله ان يقبضني اليه غير مفرط . والله اني لأخشى لو مات جمل بأقصى عملك ضياعاً ان أسأل عنه يوم القيامة »

(١) رأيت هذه الحكاية التاريخية المهمة في نسخة خطية من الرسالة القبرصية التي قدمها شيخ الاسلام ابن تيمية لسرجوان ملك قبرص لافتكاك أمرى المسلمين منه ودفعت هذه الرسالة الى الفاضل الشيخ على أفندي يوسف صاحب جريدة المؤيد الخطيرة فطبها من عهد قريب على نفقته ومن الاسف أن يغفل مؤرخو المسلمين أمثال هذه الحوادث المهمة التي هي مرمى غرض التاريخ الصحيح ولو عنوا بنقل كل الحوادث الاجتماعية التي لها علاقة بأصول المدنية الاسلامية وعصورها لنفعوا الاسلام والمسلمين

تأمل قول هذا الخليفة العظيم الذي يوصي به عامله بأهل الكتاب ترى الرهبة من الله بادية على كلامه . وعلائم الخشوع والحنان المنبثقة عن وجدانه الطاهر مرتسمة في تضاعيف كتابه حتى كأنما هو واقف بين يدي الله يسأل عن حقوق خلقه ويحاسب عن عمله في رعيته . إن في هذا آيات من العدل وغايات في انصاف الرعية غير المسلمة لا يدرك شأوها الولاة والسلاطين في كل أمة من أمم الارض الآن

وأعظم من هذا وأجل أن آخر وصايا عمر التي أوصى بها عند وفاته كانت بالمهاجرين والانصار وأهل الذمة اذ كتب لمن يخلفه كتاباً قال فيه : وأوصيه بأهل ذمة الله وذمة محمد صلى الله عليه وسلم أن يوفي بعهدهم ولا يكلفوا فوق طاقتهم وأن يقاتل من ورائهم الخ ما جاء في الكتاب كما استراه في محله أن شاء الله هذا شأن الحكم الاسلامي في أهل الذمة ومبلغ عناية الخلفاء بالخاصة من لسلطانهم من غير المسلمين اوردناه مؤيداً بالشواهد التاريخية مع انه يكاد يدرك ببداهة الحس لان اليهود والنصارى في الممالك الاسلامية ما زالوا يتمتعون بكل ما يتمتع به المسلمون من الحقوق مدى ثلاثة عشر قرناً فلم تنزع منهم ارض ولم يطردوا ويشردوا عن اوطانهم ولم يفتنوا عن دينهم ولو اصابوا بما يصاب به المسلمون في ممالك النصرانية لما بقي منهم في هذه القرون الطويلة باقية مع ان الاسبانيول ما لبثوا ان دوخوا بلاد الاندلس واكتسحوا ذلك الملك الاسلامي العريض حتى فتنوا المسلمين عن دينهم وطردوهم عن ملكهم واغتصبوا تراثهم وسفكوا دماءهم وشردوهم عن بلاد الاندلس تشريداً ما أبقى لهم في بضع سنين باقية ومحا كل ما تركوه من آثار العلم والمدنية في تلك البلاد التي كانت جنة الارض في عصرهم



واذا اتحل الاسبانيول عذر البربرية والتوحش وانهم انما كانوا يومئذ في  
 عصور الجهالة الاوربية فهل يقال انهم كانوا اخط في الاخلاق والمدنية . من تلك  
 الامة البدوية التي نشأت في جزيرة العرب على الغارة والسلب وسفك الدماء  
 وعبادة الاوثان ثم لما اندفعت للفتح وأتيحت لها قوة الغلب على الأمم وأخصها  
 أهل الكتاب كانت سياستها في الملك ورأفتها بالمفلولين ما رأيت فيما تقدم  
 نقول ولا نكران للحق ان الاسبانيول لم يكونوا في تلك الدرجة من الهمجية  
 بل كانوا وكل الأمم الاوربية في دور تمدن جديد نبتت أصوله بين العرب يومئذ  
 وأظلت فروعه ممالك المغرب وانما هم حملة علوم الدين وتعصبهم الدنيء هو الذي  
 جعل هذا البون البعيد بين الفريقين وباين في السياسة بين الفاتحين وأبن من  
 يوصي الجيوش الفاتحة بالرفق بالمسيحيين واعتبارهم بمد الغلب كجز . لا ينفصل عن  
 مجتمع المسلمين له ما لهم من رعاية وعليه ما عليهم من حق كما في وصايا الخلفاء التي  
 رأيت ممن يصور للأمم المسيحية المسلمين في صورة وحش ضار يتحفظ للوثوب  
 على الشعوب وهؤلاء هم قادة المسيحيين وحملة الدين المسيحي ومنهم مثيرو نار  
 الحروب الصليبية من القسس ومدبرو مكائد جمعية التفتيش الديني  
 ( الانكيزسيون ) في اسبانيا بل ومنهم كان في هذا العصر عصر المدنية والنور  
 المسترغلا دستون وزيرانجلترا الشهير بحملاته الخطائية على الاسلام والمسلمين  
 أليس بعجيب ان يقرر الاسلام مبدأ المساواة بين الشعوب الخاضعين  
 لسلطانه ويحتم على أهله حماية اليهود والنصارى في أنفسهم وأموالهم وأعراضهم  
 ونحاهم ويماهدهم على هذه الحماية خلفاء المسلمين كلما جاء خليفة يؤكد عهد  
 السابق مدى هذه القرون الطويلة ولا يوجد الى هذا العهد من قادة الأمم  
 النصرانية وحملة الانجيل في الممالك الغربية من يمزق غشاء التعصب الضيق

وينصف المسلمين في دينهم ويعاملهم ولو بحسنة من حسناتهم اللهم ان هذا المنتهى  
الضعف في الوجدان والتجرد عن العدل والتقصص في اباس الاوهام والى الله نبراً  
عنه معاشر المسلمين مهما كان حالنا واتى بلغ انحطاطنا والتاريخ شاهد عادل  
رب معترض يقول انا بالغنا في تغت الأهم المسيحية والتبرئ من وصمة  
التعصب الذميمة الذي نرعى به الدول الغربية مع أن المسلمين بشر كأولئك الناس  
لا تنزه نفوسهم عن الظلم والتعصب ولم يخل تاريخ حكومتهم من اعنات رعيتهما  
من غير المسلمين وان كان دينهم يأمرهم بحسنة أهل جوارهم من الكتابيين  
فنجيب عن ذلك نعم ان المسلمين ليسوا بملائكة معصومين هبطت عليهم  
السكينة من السماء الا أن دينهم الذي أمر بالعدل بين الرعية والوفاء بعهود أهل  
الذمة وجاء للتأليف بين القلوب ونهى عن ظلم أهل الكتاب والتعدي على حقوق  
الجوار هذب نفوسهم واجتث اصول التعصب الاعمى من أفئدتهم فكانوا  
أحسن الأمم معاشرة مع مجاورهم من الكتابيين فأطلقوا لهم حرية الدين واقامة  
الشعائر والعادات وأمنوهم على المال والارض وحرية المناجزة وشاركوهم في  
الاعمال وحسبك من ذلك ان الشارع سمى الرعية غير المسلمة ذميين أي داخين  
في ذمة المسلمين وعهدهم لا يضارون في عرض ولا نفس ولا مال فأصبح هذا  
الاسم علماً على المسيحيين واليهود عند المسلمين يذكروهم بالعهد اذا نسوا  
ويستلينهم اذا قسوا وانما تناسى المسلمون هذا الاسم الآن كما تناسوا كثيراً  
من شعائر دينهم وتسامحوا بأصول شرعهم اذا نفخ في المسلمين شيء من روح  
التعصب على المسيحيين وجفوا اخوانهم في الوطنية وان لم يكونوا اخوانهم في  
الدين فانما كان نافخ هذه الروح ومضرم نار الفرق والجفاء بين الفريقين حروب  
الصليب التي أسعرت لهيبها في المشرق خطباء الدين والسياسة في الممالك المسيحية



وما تلا ذلك من تحول قوة الغالب في العصور المتأخرة الى الدول الاوربية  
وايغالها بسبب ذلك في التحكم الجائر على دول الاسلام والتداخل بشؤون  
المسيحيين في المشرق تداخلا ممزوجا بالاغراض السياسية مبنيا على القسوة  
والجبروت في مناوأة دول الاسلام مع ما يضاف الى هذا من دس الدسائس  
للتغدير بالمسيحيين في مناوأتهم لمجاوريهم المسلمين والخروج على الحكومة  
الاسلامية بدعوى التظلم من جور الحكام الظالمين حتى أصبحت المملكة  
العثمانية منذ قرن تقريبا كيدان حرب تباع فيه ارواح المسلمين والمسيحيين بلا  
جريرة ولا اسم الا الجهل الذي يزعجهم في غمار الفتن خدمة لمصلحة الدول الاوربية  
على غير علم بمن يخدمون ومن ثم كان المسئول عن بث روح الجفاء والتعصب في  
نفوس المسلمين هم قادة المسيحية وساستها وحمله كتابها لا المسلمون انفسهم  
اجل وقد وجد في بعض العصور الاسلامية ناس من علماء الدين الاسلامي  
متعصبون تناسوا وصايا نبينهم وخلفائه الراشدين بأهل الذمة لكنهم افراد من  
اهل العلم الناقص لا يبني على عملهم حكم وإنما تطرق اليهم ذلك التعصب من  
بعض مذاهب الشيعة الذين يتأولون الآيات بما يوافق مذهبهم الباطل ساءهم  
الله وهداهم ومع هذا فلن يبلغوا مبلغ علماء الدين المسيحي من التعصب ضد  
الاسلام والمسلمين كما انه وجد حكام تعسفوا في الحكم وأذوا اهل الكتاب  
فسلبوهم كثيرا من مزايا التمتع بحسن المجاورة والمعاشرة مع المسلمين لكن اولئك  
قوم قد نزع الله الرحمة من قلوبهم وقصرت على مدارك العدل مداركهم فكان  
المسلم والذمي في جورهم سواء ولقي وباقي المسلمون منهم من البلاء اكثر مما يلقى  
المسيحيون . على ان الدول الاوربية لو تركت المسلمين وشأنهم مع مواطنيهم  
من المسيحيين ولم تنفث فيهم سم التنافر والجفاء لوجدوا لانفسهم سبيلا للراحة

ومندوحة عن تحمل الظلم والعناء

ومع هذا فان جور بعض الحكام لا يعتبر أساساً في نوع الحكم والحكم في معاملة الذي في الاسلام هو ما رأيت مما مر في هذا الفصل من عناية الخلفاء بالكتابين ووصاياهم بأهل الذمة والعهد واذ اقبلنا بين هذا الحكم وبين الحكم في معاملة المسلم عند الدول المتمدنة المسيحية في هذا العصر لرأينا الفرق واضحة والتباين بينهما فاضحاً إذ أن الاسلام لم يأت بقانونين متباينين لحكم الامم الغالبة والمغلوبة وانما أتى بقانون واحد للناس كلهم في شرعه سواء وأما قوة الغلب التي اتاحت في العصور المتأخرة للدول المسيحية فقد نزع من قلوب زعمائها كل حنان ورحمة في معاملة المسلمين معاملة القوي القاهر للضعيف المغلوب حتى بلغ بتلك الدول ان جعلن وزارة المستعمرات منفصلة عن جسم الحكومة الوطنية تدير شؤون رعيتهما فيها على أساس العسف والاستبداد وان كانت تدار شؤون أمتهما الغالبة على أساس الدستور والعدل وحسبك من هذا ان دولة فرنسا التي توسعت في هذا العصر بدعوى الانسانية والعلم والحرية أصبحت أشد الدول المسيحية وطأة على رعاياها المسلمين ونزع الفرنسيون في الجزائر منازع القوة والجبروت فانزعوا من المسلمين أراضيهم وأملاكهم وأوقافهم وحجروا على حرية التعليم عندهم واستبدوا في أموالهم وأرواحهم حتى بات الجزائري في حالة من الضنك والفقر والجهالة ينفرط لها القلب وحتى كانت الدولة الفرنسية أبغض الدول الى المسلمين في هذا العصر ويتلوها في المرتبة هولاندا في معاملتها القاسية لمسلمي الجاوى ويتلوها النمسا في معاملتها لمسلمي البوسنة والهرسك ويتلو هذه الروسية وحكومات البلقان وهكذا كل دولة أوربية لها نصيب من ظلم المسلمين وتغتنيهم ومع ان دولة انكلترا هي أخف الدول المسيحية وطأة على المسلمين وأسدهن



سياسة في المستعمرات وأطاعن لحرية التعلم والتملك والمتاجرة والدين في مستعمراتها الشرقية سواء كانت اسلامية أو غير اسلامية الا أنا نرى بين الحكومة الانكليزية في حكمها في البلاد الشرقية وبين الأمة الانكليزية في معاملتها الشرقيين بونا شاسعا وفرقا عظيما إذ ينادي أن نرى أساس الحكم الانكليزي في الأمم الخاضعة له خارج الجزيرة البريطانية مبني على ما تقدم من حسن السياسة نرى من وجه آخر أفراد الأمة الانكليزية يمتنون الشرقي امتنانا لا يطيقه بشر بل لا يجوز صدوره عن بشر ويغالون في حب الذات الى حد يكاد يفض للمسلمين وغيرهم من المحكومين لملك الأمة ذلك الحكم الانكليزي مهما بلغ من العدل ومن أغرب ما رأينا في الجرائد من هذا القبيل ان أحد أمراء الهند الكبار مر على مدينة رأس الرجاء الصالح في افريقيا الجنوبية من عهد قريب فلم يتيسر له النزول في فندق من فنادق تلك المدينة لانها كلها تضيف الانكليز ولا سبيل لشرقي مهما كان مقامه ان يدخل مكانا فيه رجل انكليزي بل والانكليز هناك يأبون ان يروا معهم حيثما كانوا أرجلا من الشرقيين ورأينا كثيرا من أمثال هذه الحادثة في الجرائد مما يدل على التناهي في الجبروت والاعراء في حب الذات<sup>(١)</sup>

(١) بعد كتابة هذا الفصل اطلعنا في العدد ٣٥٨١ من جريدة المؤيد الصادرة يوم الاحد غرة ذي القعدة (سنة ١٣١٩) على رسالة من دربان نال في افريقيا الجنوبية يقول المراسل فيها ما نصه . ارسلت لكم نسخة من جريدة (مكرى) المطبوعة في نال في (بورتليريت) وهي ان المؤذن بينا كان واقفا على رأس منارة عالية يؤذن فلم يشعر الا وطاق نار اصابه من يد أحد المتدينين الانكليز لانه أزعجه بسوطه فسقط المؤذن على أم رأسه أجزاء متفرقة قضت نجها في هوبها (كذا) وقد قبض على الجاني وهيئات ان يلقي عقاب الموت لانه لم يعهد ان انكليزيا يقتل في وطني بهذه الديار ولا في الشرق كله ثم ذكر حادثة أخرى وقعت لمام هذا الجامع بأبي القلم أن يسود بذكرها صفحات هذا الكتاب

فأين ماتعامل به المسلمين الدول الاوربية في هذا العصر الذي دالت به  
لهن الدولة وأتيح لهن الغلب على الأمم مما كانت تعامل به دولة المسلمين في  
ابان مجدها وأيام فتوحها رعيتهما من المسيحيين وأين ما عامل به عمر بن  
الخطاب ومن بعده من الخلفاء أهل الكتاب من النجرائين مما تعامل به  
دولة فرانسامسي الجزائر الذين لم يبق لهم أرض ولا مال ونزع ذلك منهم  
الفرنساويون بلا عوض ولا حق ولا عدل

لا جرم أن الحق والعدل والانصاف يقضي على حملة الدين المسيحي الذين  
كانوا يصورون المسلمين في صورة وحش ضار أن يصوروا التمدن الاوربي  
وأهله في أقبح صور الحيوانية وأخس لباس التوحش والهمجية بعد ما بد طغناه من  
المقابلة بين حكم الاسلام في المسيحيين وحكم التمدن في المسلمين ومن العار على هذه  
المدنية ان تصل الى أرقى درجات الزهو بالمظاهر والصور وهي تخط الى دركات  
التسفل في الاخلاق والتناهي عن الرحمة والبعد عن فضيلة النفس فتتقض بأهلها  
على المسلمين انقضا الجوارح على فريستها الضعيفة ولا ذنب لاولئك  
المسلمين الا كونهم كانوا أمة عزيزة الجانب قوية السلطان فأناح الله لهم وسائل  
الغلبة على الأمم وبسط جناح السلطان على جزء عظيم من الارض حكموا  
أهلها بالعدل وساسوا رعيتهم بقاعدة الآخاء والمساواة وأحيوا تمدن الرومان  
واليونان ونشروا على الممالك نور المدنية والعلم حتى اذا دالت بحكم تنازع البقاء  
دولتهم وانطفأ مصباح مدنيتهم واختل نظام ملكهم بتغلب شهوات أمرائهم  
وجهل قادتهم أصبحوا في نظر الدول الاوربية ذات الغلب عليهم لا يستحقون  
الرافة ولا يجاوزون بنير الظلم والاستعباد إن هذا شيء عجب

يقول الاوريون إن المسلمين أمة تفخ فيهم روح التعصب والجفاء



والبغض لمن لا يدين بدينهم من الناس وهو قول مبني على الاستقراء الناقص عند  
الباحثين وعلى الغرض أو التعصب الذي يعمد السياسيين وعامة القائلين بهذا  
القول وانما تسلط هذا الوهم على عامة الاوربيين لما كان يكتبه عن الاسلام رؤساء  
الدين المسيحي في أوروبا في القرون المتوسطة من الاضاليل التي كانوا يريدون  
بها إيقاف تيار الاسلام ومن ثم أصبح الاوربيون حتى هذا العهد كأغماهم في عالم  
والاسلام في عالم آخر لم يتحققوا من أمره وأمر اتباعه شيئاً في الدين والأخلاق  
ولو بحثوا عن ذلك أقل بحث مجرد عن الغاية السياسية أو التعصب لأدركوا  
خطأهم ببداهة الحس اذ أن قوماً مضى عليهم ثلاثة عشر قرناً وهم باسطون جناح  
السلطان على قسم عظيم من الارض يقطنه ملايين من المسيحيين يتممون الى الآن  
بساير ما يتمتع به الوطني في وطنه لقوم تشهد لهم بداهة التاريخ بانهم ألزم الأقوام لأدب  
الجوار وأبعدهم عن تحكم الغلب وجبروت السيادة الذي يظهر من كل فاتح عظيم  
آن للاوربيين أن يمزقوا عن بصائرهم حجب الغرض والوهم ويأمنوا ان  
الاسلام يأمر أهله بالتآلف وحسن المعاشرة والجوار ومحاسنة من أحسن اليهم  
وأن لا يخاشنوا إلا من خاشنهم وأراد امتهانهم وان المسلمين بما فطروا عليه من  
كرم الاخلاق وجميل المعاشرة أعظم الناس اعترافاً بالجميل ورضى بالقضاء وميلاً  
للفضيلة وقد قضى جهل أمرائهم بتقلص ظل سلطانهم السياسي عن معظم  
ممالكهم الشاسعة فدالت دولة المشرق للغربيين فاذا حكمهم هؤلاء بالمدل  
وساسوهم بالرأفة وعاملوهم معاملة النظير امتا كوا قلوبهم واستأنسوا نافرهم  
واستفادوا من إخلاصهم كما تستفيد الآن دولة انكرا من إخلاص المسلمين  
الذين تحت حكمها الواسع لا طلاقها لهم حرية الفكر والدين ونشرها بينهم أنوار  
المعارف والعلم والا فمن الظلم الفاضح والعار المشين على الدول المتمدة المسيحية

وأخصها جمهورية فرنسا الجائرة على المسلمين أن تعامل محكومياتها من المسلمين  
بعكس ما تعامل به الدول الإسلامية حتى هذا اليوم رعاياها المسيحيين من  
منحهم حرية لمتنع بسائر ما يتمتع به رعاياها المسلمون من الحقوق لا سيما في  
المملكة العثمانية ومن العبث أن تخط الدول الأوروبية لنفسها خطة العسف  
وحب الأثرة والجور في حكمها في المشرق وترجو مع هذا تمكن سلطانها في  
هذا الجزء العظيم من الأرض وفيه ثلاثمائة مليون من المسلمين كانت لهم  
السيادة عليه والسلطان العظيم فيه ومن الحكمة وحسن السياسة أن يعوضوا  
عن هذا السلطان بجميل الماملة وحقوق الوطنية والقرار ولو كانوا أمة صغيرة  
أو شعباً حقيراً لا يؤبه له كهنود أميركا مثلاً لساغ الدول الأوروبية أن تاملهم  
بما شئت من ضروب القسوة والاذلال حسبما يوحيه اليها شرع النorden  
الحديث وأما أمة كالمسلمين شأنها ما ذكرنا فن الحمال أن ترضى لنفسها  
الاذلال وإن طال عليها المطال والله وليّ الرشد وهو الموفق بين القلوب

### — باب —

#### ﴿ فتوح الشام ﴾

علمنا مما مر في الجزء الأول كيف أن الجيوش الإسلامية فلتت جموع الروم  
على اليرموك وذكروا ثمة ما كان من الخلاف بين المؤرخين في ترتيب الوقائع  
التي كانت قبل ذلك إلى فتح دمشق وفي الحقيقة إن تلاحق الوقائع التي  
حدثت بالشام من أوائل السنة الثالثة عشرة إلى أوائل السنة الرابعة عشرة  
أوجد اضطراراً في الروايات في ترتيب تلك الوقائع واختلافاً بين الرواة في  
تعيين الزمن لا في أصل الوقائع بل هذه اتفق عليها ثقات المتقدمين من



رواة تاريخ الفتح الاسلامي كسيف بن عمر الاسدي وابن اسحاق والواقدي ومن تلامذتهم من مدوني التاريخ كابن جرير الطبري والدينوري وابن واضح وغيرهم من المتقدمين وقد استقصى ابن جرير في تاريخه معظم الروايات الواردة عن المحدثين بأخبار الفتح على اختلافها وترك الحكم فيها للناقد شأن كل المؤرخين في الاسلام ونحن نعتمد ما اعتمدته المؤرخون بعد في سرد الوقائع المختلفة في تعيين زمنها إذ ليس سرد الروايات من الاهمية في شيء ما دام من الثابت حصول الوقائع وما أظن ذلك الاختلاف بين الرواة ناشئ الا عن حصول عدة من الوقائع في آن واحد أو ردها الرواة متفرقة من طرق شتى فاختلط أمرها على المؤرخين وبعض الرواة أو أن تلاحق ببعض الوقائع ببعض أوجب ذلك الاختلاف كما ذكرنا قبل والعبرة في كلا الحالين في تحقيق الخبر لا في تعيين الزمن كما لا يخفى على بصير

❦ فتح دمشق ❦

❦ وانحياز هرقل الى حمص ❦

لما انتصر المسلمون في واقعة اليرموك كان هرقل في اورشليم وقد جاءها لاجل الاحتفال بعيد تخليص الصليب المقدس الذي استرده من دولة الفرس قبل ذلك ولم يكن هو ورجال دولته بموقنين بان قوة المسلمين تبلغ من كيدهم ما لم تبلغه جيوش دولة الفرس العظيمة حتى جاءه خبر انتصار المسلمين في اليرموك فنخب قلبه وأسقط في يده فنظر فرأى أن مقامه في اورشليم (القدس) خطر عليه سيما اذا انساح المسلمون في أحشاء البلاد فأسرع بالرحيل الى شمال سورية ولحق بمدينة حمص ليجعلها مقراً لأعماله الحربية ومن ثم أخذ يبيت المقاتلة ويذكي العيون ويسرح القواد الى مواقف الحرب وسلم أخاه تذارق (لعله تيودور) القيادة العامة

وتربص هو في حمص . وقد أخذ عليه بعض المؤرخين عدم حضوره الوقائع بنفسه  
وانه لو حضرها لكان ذلك أدعى لتشجيع جنوده وأرجى للنصر على أن هرقل كان  
ملكاً حازماً ليس بالجاهل ولا الجبان يدلك على هذا ظفروه قبل حربه مع العرب  
بالفرس<sup>(١)</sup> لهذا فلا بد لتخلف هرقل عن جيشه في حرب المسلمين من عذر

(١) كان الفرس غزوا بلاد الروم ودوخوا ممالك الدولة البيزنطية حتى وصلوا الى  
القسطنطينية وذلك حوالي سنة (٦١٤ م) فاشهر هرقل عليهم الحرب ثانية سنة (٦٢١ م)  
أي بعد الهجرة بسنة واسترد هذه البلاد والقصة مشهورة جاءت في القرآن الكريم في  
قوله تعالى ( ألم غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغلبون في بضع  
سنين ) ويعني بادنى الارض اذرعاء وهي ادنى ارض الروم الى العرب وكانت الروم  
قد هزمت بها في بعض وقائعها وكان سبب نزول الآيات ان النبي صلى الله عليه وسلم  
كان قد ساءه وساء المسلمين ظفر الفرس اولاً بالروم لان الروم أهل كتاب وفرح  
مشركوا العرب لان المجوس اميون مثلهم فلما نزلت هذه الآية راهن أبو بكر الصديق  
أبي بن خلف على أن الظفر يكون للروم الى تسع سنين مصداقاً لما نزل به القرآن  
والرهن مائة بعير ( ولم يكن الرهن يومئذ حراماً ) فظفرت الروم وغلبه أبو بكر  
وأثنى الخبر بظفر الروم النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية وكانت سنة ست للهجرة  
واذ كانت حملة هرقل على الفرس ابتدأت سنة (٦٢١ م) أو التي بعدها أي قبل الهجرة  
بسنة واحدة وكان الروم غلبوا مرة في هذه السنة فتكون استمرت هذه الحرب نحو  
سبع سنين وانتهت بظفر الروم مصداقاً لما نزل به القرآن الكريم في قوله تعالى ( في  
بضع سنين ) والبضع ما بين الاربعة الى التسعة وقد جاء في تواريخ الغربيين ما يؤيد  
ذلك وحاصل ما ذكره عن هذا الحادث ادورد جيون الإنكليزي في ( تاريخ  
الامبراطورية الشرقية ) ان كسرى ابريز ملك الفرس غزا بجيوشه مملكة الرومان  
الشرقية « البيزنطية » في سنة « ٦١٤ م » لاسباب لا محل لذكرها هنا فدوخ سورية  
ومصر وآسيا الصغرى حتى وصل الى حدود القسطنطينية ولما رأى الامبراطور  
هراكليوس « هرقل » ذلك الخطر المهدق بعاصمته خشي ان هو حارب الفرس قهرها  
ان تسقط في أيديهم فجهز اسطولاً عظيماً شحنه بالمقاتلة والمؤن وخرج به في سنة « ٦٢٢ م »  
من القسطنطينية حتى بلغ هلسبوننت . « جناق قلعة » ومن ثم مخر الاسطول في عباب



اضطره لهذا التخلف ولعله لما رأى منهم شدة البأس والدربة على الحرب وحسن السياسة في البلاد التي افتتحوها وشعر بميل السوريين اليهم وتأففهم من جور الحكم الرومانيين خامر نفسه شيء من اليأس من امكان دفع المسلمين عن البلاد لاسيما وان الحرس الروماني في البلاد السورية لم يكن في عدد كاف لحماية البلاد وانما كان حماها من العرب المنتصرة ومن نفس سكان البلاد الذين كانوا خليطاً من السريان والعرب واليهود والروم واذا صح هذا الظن فلا يؤخذ هرقل على انخيازه الى حمص وتباعده عن مواقع القتال أخذاً بالحيلة لنفسه وتمسكاً بأسباب النجاة اذا ظفر المسلمون بجنود الروم وانكفأوا على شمال البلاد

لم يكن المسلمون يومئذ على ما عهد فيهم من البدواة جاهلين بأحوال البلاد غير خبيرين بقوة أهائها وطرقها ومسالكها بل كانوا على بصيرة من امرهم ووقوف على مبلغ قوة عدوهم بمن كان فيهم من سادات قريش الذين اختبروا حالة البلاد في الجاهلية باختلافهم اليها للمتاجرة لهذا أعدوا لهذه الحرب عدتها من التدريب والالانة وحسن البصيرة في ترتيب الجيوش وقيادتها يضاف الى هذا

البحر الايض حتى انتهى الى اسكندرون بعد معاناة نصب شديد في البحر وهناك رأى هرقل في جون الاسكندرون مرسى آميناً لسفنه لا يصل اليه كيد البحر ولا كيد العدو فأمر بان ترسو فيه السفن وانزل الجنود الى حدود سورية وكيليكيا « ادنه » ورتب معسكره قرب اسس في السهل الذي انتصر فيه الاسكندر المقدوني على ملك الفرس « وهو سهل الاسكندرون » وأخذ يدرب جنوده على فنون الحرب ويهيئهم للطعن والضرب ولما علم بذلك الفرس انكفأوا لقتاله من داخل البلاد فانتصر عليهم بحسن تدبيره الحربي ومزق جموعهم كل ممزق ثم جهز عليهم حملة ثانية واهزال بهم حتى اجلاهم عن مملكته ولما كانت سنة « ٦٢٨ م » استقر الصلح بين الفريقين وكان ولي ملك فارس كسرى ازدشير بعد ان قتل أباه ابرويز فصالح هرقل على ان تباد تخوم المملكتين الى أصلها اه وجاء في تاريخ الكامل لابن الاثير ما يطابق معنى ما ذكره جيون وفيه زيادة تفصيل

ما يصاحب عامة المقاتلين من الشجاعة العربية وكل الايمان وعدم الرهبة من الموت في سبيل نصر ذالاسلام وتعميم دعوة القرآن . لهذا فلا يتوهمن متوهم من بداوة أولئك الفاتحين الشجعان أن حروبهم مع الروم أو الفرس كانت همجية على غير نظام ولا ترتيب بل انهم كانوا على أحسن ما يكون من البصيرة بأمر الحرب يعلم هذا من دقق النظر في كيفية حروبهم مع الروم في الشام وكيفية قيادتهم للجيوش وتبصرهم في تدويح البلاد كما سيأتي بيانه في غضون الكلام على فتح دمشق وغيرها وسنفرد له فصلاً خاصاً نفصل فيه الكلام على ذلك أحسن تفصيل ان شاء الله تعالى وهما نحن ذا كرون هنا كيفية مسير المسلمين الى دمشق بعد اليرموك نقلاً عما ذكره الطبري من رواية سيف وذلك ببعض تصرف واختصار قل لما هزم الله جند اليرموك وتهافت أهل الواقصة وفرغ من المقام والانتقال وبعث بالاحماس ومُرحت الوفود استخلف أبو عبيدة على اليرموك بشير بن كعب بن أبي الحميري كي لا يقتال بردة ولا تقطع الروم على مواده<sup>(١)</sup> وخرج أبو عبيدة حتى نزل بمرج الصفر وهو يريد اتباع الفالّة ولا يدري يجتمعون أو يفترون فأتاه الخبر بانهم اجتمعوا بفحل وان المدد قد أتى أهل دمشق من حمص فهو لا يدري أبدوامشق يبدأ أو بفحل من بلاد الاردن فكتب في ذلك الى عمر وانتظر الجواب وأقام بالصفر فلما جاء عمر فتح اليرموك أقرّ الامراء على ما كان استعملهم عليه أبو بكر الا ما كان من عمرو بن العاص وخالد بن الوليد فانه ضم خالداً الى أبي عبيدة وأمر عمرًا بمعونة الناس حتى يصير الحرب الى فلسطين ثم يتولى حربها ولما انتهى كتاب أبي عبيدة الى عمر بالذي ينبغي ان يبدأ به كتب اليه (أما بعد)

(١) أي كي لا تقطع عليه خط المواصلات على الاصطلاح المعروف الان في فن الحرب



فابدأوا بدمشق فانهذوا لها فانها حصن الشام وبيت مملكتهم وأشغلوا عنكم  
 أهل فحل بخيل تكون بازائهم في نحورهم وأهل فلسطين وأهل حمص فان فتحها  
 الله قبل دمشق فذاك الذي نحب وان تأخر فتحها حتى يفتح الله دمشق  
 فلينزل بدمشق من يمسك بها ودعوها وانطلق أنت وسائر الامراء حتى تغيروا  
 على فحل فان فتح الله عليكم فانصرف أنت وخالد الى حمص ودع شرحبيل وعمراً  
 وأخلفهما بالاردن وفلسطين وأمير كل بلد وجند على الناس حتى يخرجوا من امارته  
 فسرّح أبو عبيدة عشرة قواد أبا الاعور السلمي وعبد عمرو بن يزيد  
 ابن عامر الجرشي . وعامر بن حشمة . وعمرو بن كليب من يحصب . وعمارة  
 ابن الصمق بن كعب . وصيفي بن علبة بن شامل . وعمرو بن الحبيب بن  
 عمرو . وابدة (أولىدة) عامر بن خثعمة . وبشر بن عصمة . وعمارة بن مخش  
 (أو مخشي) قائد الناس ومع كل رجل خمسة قواد وكانت الرؤساء تكون من  
 الصحابة حتى لا يجردوا من يحتمل ذلك منهم فساروا من الصفر حتى نزلوا قريباً  
 من فحل فلما رأت الروم ان الجنود تريد ان يفتحوا المياه حول فحل فاردغت  
 الارض ثم وحلت واغتم المسلمون من ذلك وحبس من فيها عن المسلمين وكان  
 أول محصور بالشام أهل فحل ثم أهل دمشق

وبعث أبو عبيدة ذا السكلاع حتى كان بين دمشق وحمص ردة . وبعث  
 علقمة بن حكيم ومسروقاً فكانا بين دمشق وفلسطين والامير يومئذ يزيد بن  
 أبي سفيان<sup>(١)</sup> فقدم خالد بن الوليد وعلى مجنبتيه عمرو وأبو عبيدة وعلى الخيل عياض  
 ابن غنم وعلى الرجل شرحبيل بن حسنة فقدموا على دمشق وعلى الروم نسطاس  
 ابن نسطوس (وفي رواية باهان) فحصروا أهل دمشق ونزلوا حوالها . فكان

(١) يعني انه امير على حرب دمشق

أبو عبيدة على ناحية وعمر و على ناحية و خالد على ناحية و يزيد على ناحية و هرقل  
(هراكليوس) يومئذ بمحص فحاصروا أهل دمشق نحواً من سبعين ليلة حصاراً  
شديداً بالزحف والترامى والمجانيق والروم معتصمون بالمدينة يرجون الغياث  
وذوالكلاع بينهم وبين حصص يمنع عنهم المدد وجاءت خيول هرقل مغشية  
لأهل دمشق فأشجتها الخيول التي مع ذي الكلاع وشغلتها عن نصرة الدمشقيين  
فلما أيقن أهل دمشق أن الامداد لا تصل إليهم فشلوا وهنوا وقد كانوا يظنون  
أنها كالغارات قبل ذلك إذا هجم البرد قفل المسلمون فسقط النجم والقوم مقيمون  
فمعد ذلك انقطع رجائهم وندموا على دخول دمشق وفي غضون ذلك ولد  
للبطريق الذي على أهل دمشق مولود فأعد للقوم وليمة فأكلوا وشربوا وغفلوا  
عن مواقفهم ولا يشعر بذلك أحد من المسلمين إلا ما كان من خالد فإنه كان  
لا ينام ولا ينام ولا يخفى عليه من أمورهم شيء عيونه ذاكية وهو معني بما يليه  
قد اتخذ حبلاً كهيئة السلايم وأوهاقاً فلما أمسى من ذلك اليوم نهد ومن معه من  
جنده الذين قدم بهم عليهم وتقدمهم هو والقمعاق بن عمرو ومذعور بن عدي  
وأمثاله من أصحابه وقالوا إذا سمعتم تكبيرنا على السور فارقوا إلينا وانهدوا للباب  
فلما انتهى إلى الباب الذي يليه هو وأصحابه المتقدمون رموا بالحبال الشرف وعلى  
ظهورهم القرب التي قطعوا بها الخندق فلما ثبت لهم وهقان تساق القمعاق ومذعور  
وأثبتا الأوهاق بالشرف فتساق خالد وأصحابه وكان المكان الذي اقتحموا منه  
أحصن مكان يحيط بدمشق وأشد مدخلا ولما استروا على السور حذر خالد  
حامة أصحابه وانحدر معهم وخلف من يحمي ذلك المكان لمن يرتقي وأمرهم  
بالتكبير فكبر الذين على رأس السور فنهد<sup>(١)</sup> المسلمون إلى الباب ومال إلى الحبال

(١) في القاموس نهد الرجل نهض ولعدوه صمد لهم



بشر كثير فوثبوا فيها وانتهى خالد الى أول من يليه فأنامهم وانحدر الى الباب  
فقتل البوابين ونار أهل المدينة وفزع الناس ولا يدرون ما الشأن وتشاغل  
أهل كل ناحية بمن يليهم وقطع خالد بن الوليد ومن معه أغلاق الباب بالسيوف  
وفتحوا للمسلمين فأقبلوا عليهم من داخل حتى ما بقى مما يلي باب خالد مقاتل  
الا أنيم ولما شد خالد على من يليه وبلغ منهم الذي أراد غزوة اجتمع من أفلت  
الى أهل الابواب التي تلي غيره وقد كان المسلمون دعوهم الى المشاطرة فأبوا  
وأبعدوا وجاءوا الآن يبدلون لهم الصالح فأجابوهم وقبلوا منهم وفتحوا لهم  
الابواب وقالوا ادخلوا وامنعونا من أهل ذلك الباب فدخل أهل كل باب بصالح  
مما يليهم ودخل خالد مما يليه غزوة فالنقى خالد والقواد في وسطها هذا استعراضاً  
وانتهاباً وهذا صلحاً وتسكيناً فأجروا ناحية خالد مجرى الصالح فصار صلحاً وكان  
صلح دمشق على المقاسمة الدينار والعقار ودينار عن كل رأس فاقتسموا الاسلاب  
فكان أصحاب خالد فيها كأصحاب سائر القواد وجرى على الديار ومن بقي في الصالح  
جريب حنطة من كل جريب أرض ووقف ما كان للملوك ومن صوب معهم  
فيتاً<sup>(١)</sup> وقسموا لذي الكلاع ومن معه ولأبي الأعور ومن معه ولبشير ومن معه  
( وهم القواد الذين أرسلهم أبو عبيدة ليحولوا بين دمشق والامداد ) وبعثوا  
بالدشارة الى عمر وقدم على أبي عبيدة كتاب عمر أن اصرف جند العراق الى العراق  
فسرحهم وهم عشرة آلاف وعليهم هاشم بن عتبة ومعه الفقعاع بن عمرو

(١) الفيت هو ما نيل من المحارب بعد وضع الحرب اوزارها وصيرورة داره  
دار اسلام وهو الجزية وعشر التجارة وما يصلح عليه من المال وحكمه ان يكون  
لسائر المسلمين فيه نصيب وقد فصلنا الكلام على هذا تفصيلاً في كتابنا ( تنبيه الافهام  
الى مطالب الحياء الاجتماعية والاسلام ) وبيننا ثمة ان ما ترحي اليه مقاعد الاشتراكيين  
في هذا العصر سبقهم اليه الاسلام لكن على وجه معقول لا يصادم احكام العقل والحس

وذكر البلاذري في سبب فتح دمشق غير ما تقدم من رواية الطبري وقال ان فتحها كان بمالأة الاسقف الذي كان اعطاه خالد عهداً وأماناً على دمشق حين مروره عليها في أول مجيئه الشام وذلك بان أرسل اليه الاسقف بعض أصحابه وأعلمه بان القوم في عيد لهم وان الباب الشرقي ردم وليس عليه أحد من الحرس ( وقد مرت حكاية هذا الاسقف وصورة المكتاب في سيرة خالد بن الوليد ) وان خالداً لما دخل المدينة كان أبو عبيدة دخلها من باب آخر عنوة فالتقيا في دخولهما بالمقسط وهو موضع النحاسين بدمشق وهو البريص الذي ذكره حسان بن ثابت في شعره حين يقول

يسقون من ورد البريص عليهم بردى يصفق بالرحيق السلسل

ولا يخفى ما في هذه الرواية من الوهن لان الصحيح الثابت في الاخبار ان أبا عبيدة لم يدخل دمشق عنوة بل دخلها صلحاً

وقد اتفق كثير من الرواة والمؤرخين على ان الذي تولى عقد الصلح مع الدمشقيين هو خالد بن الوليد وأمضاه له أبو عبيدة بعد ان أطلعه على كتاب عمر رضي بعزله عن امارته وممن ذكر هذا الطبري في روايته عن ابن اسحق والبلاذري في تاريخه فتوح البلدان وفي هذا ما يدل على أن خبر عزل خالد لم يأت وهم على اليرموك بل انما أتى وهم على دمشق أو مرج الصفر وكتبه عنه أبو عبيدة ريثما تم الفتح وفي حكاية قيام المسلمين من اليرموك وتربصهم في الصفر في انتظار كتاب عمر بالذي ينبغي ان يبدوأيه ما يستنتج منه ترجيح ورود الكتاب بعزل خالد وهم على الصفر والله أعلم

وأما صلح أهل دمشق فقد كان كما مر في رواية الطبري على دينار على كل رأس وجريب من الخنطة على كل جريب من الارض وعلى المقاسمة



على العقار والدينار على ان هناك ما يوهن رواية من روى أمر المقاسمة فقد جاء في كتاب كتبه عمر بن الخطاب الى أبي عبيدة بن الجراح ما نصه (وأما الحنطة والشعير التي وجدتوها في دمشق وكثرت مشاجرتكم عليها فهي للمسلمين وأما الذهب والفضة ففيهما الخمس) وهذا يدل على ان المسلمين اختلفوا في هل يشاطروا الدمشقيين على نصف ما وجدوه عندهم من الدينار والدرهم فكتب أبو عبيدة يستشير في الامر فأمره بأخذ خمس الفضة والذهب فقط وسيرد معنا هذا الكتاب بجملة في باب كتبه ان شاء الله وقال البلاذري في فتوح البلدان ما نصه «زعم الهيثم بن عدي ان أهل دمشق صولحوا على انصاف منازلهم وكنائسهم وقال محمد بن سعد قال أبو عبد الله الواقدي قرأت كتاب خالد بن الوليد لأهل دمشق فلم أرفيه انصاف المنازل والكنائس وقد روى ذلك ولا أدري من أين جاء به من رواه ولكن دمشق لما فتحت لحق بشرك كثير من أهلها بهرقل وهو بانطاكية فكثرت فضول منازلها فنزلها المسلمون: انتهى ما نقله البلاذري من قول الواقدي ويؤيده كتاب خالد بن الوليد الذي اعطاه لأهل دمشق وفيه الامان على كنائسهم ودورهم لا يسكن منها شيء وقد مرت صورة الكتاب في سيرة خالد على انه سواء صحت هذه الرواية أو الرواية الاولى فان المسلمين أجزوا نصف كنيسة ماريوحنا مجرى الصلح والنصف الآخر مجرى السيف وهو النصف الشرقي الذي يلي الباب الذي دخل منه خالد بن الوليد وجعلوه مسجداً لهم وما زال كذلك حتى أيام الوليد بن عبد الملك فاشتري النصف الآخر منهم وجعله كله جامعاً لم يزل يعرف لهذا العهد بجامع بني أمية وسيأتي الكلام عليه في سيرة الوليد ان شاء الله وأما باقي كنائس دمشق فالمعروف انه كان منها بيدهم بعد من المسلمين



الى خلافة عمر بن عبد العزيز خمسة عشر كنيسة وروى البلاذري ان بعضهم  
أقطع كنيسة منها ابني نصر فردها عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه الى  
النصارى هذا وأما الجزية فانها كانت في بادئ الامر ديناراً على كل رأس  
كما علمت مما تقدم ثم عدلها عمر بن الخطاب (رض) فجعلها على ثلاث طبقات  
على الغني بنسبة غناه والمتوسط بنسبة توسطه والفقير بنسبة فقره

الى هنا انتهى ما أجبنا ايراده من الخبر عن فتح دمشق التي كانت أم  
المدن السورية ومهد الصناعة الشرقية وزهرة البلاد وازدادت بعد الفتح  
الاسلامى لا سيما في عهد الامويين مجدداً على مجدها وعمرانها وأما  
ولايتها بعد الفتح فقد صارت الى يزيد بن أبي سفيان ثم الى أخيه معاوية  
ثم قدر لها أن تكون بعد ذلك عاصمة ذلك الملك الاسلامى العظيم الممتد  
امن حدود الهند في الشرق الى شطوط الاطالتيك في الغرب على عهد  
لامويين لا عاصمة سورية وحدها وسيأتي الكلام على هذا في محله ان شاء الله  
وقد اختلف المؤرخون في الزمن الذي افتتحت به دمشق فروى بعضهم  
انها فتحت في أواخر سنة ١٣ للهجرة وبعضهم قال في أواخر المحرم افتتاح  
سنة ١٤ وبعضهم قال انها فتحت في رجب من هذه السنة ولعله الاصح

✽ بطلان خبر ✽

سألني بعضهم عن حكاية رآها في تاريخ انكليزى وهي ان خالد بن  
الوليد لما افتتح دمشق صالح أهلها على ان من يريد منهم الجلاء يمهل بعد  
سفره ثلاثة أيام اذا مضت وأدركه المسلمون قدمه مهدور وان أهل دمشق  
جلوا وتبعهم المسلمون بعد ثلاثة أيام فقتلوه ولا يخفى ما في هذه الحكاية من  
العار على المسلمين يومئذ فيما لو صح عنهم مثل هذا الخبر مع انهم كانوا أوفى

الأمم الفاتحة بالعهد وأبعدهم عن مثل هذا الظلم الذي يأباه دينهم وتتنزه عنه  
شيعهم العربية وأخلاقهم الفطرية فبحثت عن هذا الخبر فيما دونه رواية  
الأخبار من المتقدمين كالطبري والبلاذري وابن واضح المعروف باليعقوبي  
وفي تواريخ المتأخرين كتاريخ ابن الأثير الذي هو أوثق التواريخ فلم أجد  
لهذا الخبر من أثر وإنما رأيته في بعض تواريخ معاصرينا من المسيحيين كتاريخ  
سورية لجرجي افندي بني وتاريخ الوافي لامين افندي شميل وكلا التاريخين  
وان كان مؤلفاهما عريين الا ان عبارتهما تدل على ان مافي التاريخين مترجم  
عن لغة أعجمية لم تذوق طعم العربية البتة وان المؤرخين كانوا أبعد الناس عن  
تحقيق أمثال تلك الحوادث من كتب التاريخ العربية الوثيقة التي لم تغادر  
كبيرة ولا صغيرة الا أتت على ذكرها تفصيلا في البعض واجمالا في البعض  
الآخر ولم تغفل حادثة من أدنى حوادث الفتح فكيف تغفل مثل هذه  
الحادثة وامل بعض مؤرخي الاوربيين الولعين بالبحث عن مساوى المسلمين وستر  
محاسنهم التقطوا ذلك الخبر من كتب المغازي والقصاصين كفتوح الشام وأمثاله  
من الكتب التي هي أبعد عن الثقة وأقرب للخلط والخبط منها الى التاريخ أو عن  
كتب مؤرخي الروم وهي لا تخلو عن لغو القول والمبالغة في ذم الفاتح بالطبع  
على انه مما يوهن أساس هذه الفرية ويدل على بطلان هذا الخبر ما قاله  
بعض مؤرخيهم من ان المسلمين أدركوا أولئك الناس وراء اللاذقية وفتكوا  
بهم بعد انقضاء الاجل ( وكان بزعمهم ثلاثة أيام ) ومن البديهي ان البلاد  
يومئذ كانت كلها دار حرب وكانت الجنود الرومانية والسورية كلها مرابطة  
في البلاد واقفة على قدم الأهبة لصد المسلمين الذين لم تكن ساطتهم بعد  
تجاوزت دمشق وحواران والناس واقفون لهم على قدم الأهبة في كل مكان



لما يتوقعونه من انكفائهم على البلاد بعد فراغهم من دمشق فكيف يتيسر  
 لسرية منهم ان تقتحم البلاد الى ما وراء اللاذقية وهذا حال أهلها من اليقظة  
 والاستعداد وما الحامل لجند المسلمين على تتبع أثر قوم لهم عهد وميثاق  
 فاذا قيل الطمع فيقال ان امامهم البلاد لم تزل فسيحة الارحاء كثيرة الغنائم  
 والخيرات وليس فيهم من يشك بمصير البلاد وأهلها وكنوزها اليهم في أقرب  
 آن وان قيل غير ذلك من نحو التعصب أو الظلم أو غيره فيقال ان التاريخ  
 يبرئ تلك الدصاة المؤمنة بكتاب الله الأمر بالعدل الناهي عن الظلم عن  
 أمثال تلك المساوي الشائنة وقد مر معنا في هذا التاريخ ما يدل على ترفع  
 أولئك القوم الفاتحين عن الخسائس التي قضى عليها نظام دينهم الجديد وشرعهم  
 المستقيم وعدا هذا كله فان الفاتحين مهما بلغ بهم فساد الاخلاق والظلم  
 فالسياسة تقضي عليهم بالمجاملة والرفق مع القوم المغلوبين ريثما يتم لهم الفتح  
 والعرب يومئذ قد كان فيهم من القواد المحنكين مثل أبي عبيدة وعمر بن  
 العاص وخالد بن الوليد ويزيد بن أبي سفيان فكيف يمكنون جندهم من اتيان  
 مثل ذلك المنكر والبلاد على وشك الفتح ويذبحي للمسلمين ان يتألفوا قلوب  
 أهلها بحسن المعاملة وجميل المعاشرة مع أن العرب لم يكونوا في جاهليتهم مع  
 شهرتهم بسفك الدماء ومثابرتهم على الغزو يعرضون للنساء والاطفال بالقتل  
 فكيف بهم في الاسلام وقد حرم عليهم سفك الدماء ظلماً ان يعرضوا  
 لأولئك المساكين بالقتل وربما كان معظمهم من النساء والاطفال ان هذا  
 لما تأباه نفوسهم العربية وتمنعهم منه المروءة والدين اذن فذلك الخبر باطل  
 من كل الوجوه واذا ورد في كتب مؤرخي الروم فصدره الغرض واذا  
 ورد في كتب القصاصين فصدره الجهل ولا يشك في هذا عاقل البتة



### ✽ بحث ✽

✽ في هل كانت دمشق قاعدة للغسانيين ✽

سبق لنا في التمهيد الذي قدمناه في الجزء الاول عند الكلام على فتوح الشام ان قلنا على سبيل الاستنتاج ان معظم ولاية الشام كانت على عهد الفتح في أيدي العرب وانه كانت عليهم حماية البلاد واليهم ينتهي نفوذ الكلمة والسلطان الى أن قلنا ( والظاهر ان دمشق نفسها كانت عربية يومئذ بدليل انها كانت تحت الحارث الغساني أحد ملوك بني غسان على عهد الفتح الاسلامي فهي إذن عاصمة ذلك الملك العظيم المعتمد منها الى الشمال والشرق حتى البادية ومن الجنوب والجنوب الغربي حتى الحجاز والعقبة وكله كان مأهولا بالعرب ) وقد التمسنا في ذلك الجزء من أهل الفضل والعلم ان يتكرموا علينا ببيان مواضع الخطأ فيما نقله أو ترتبه في كل جزء لنبادر الى إصلاحه في الجزء الذي يليه فكان ممن أجاب ملتمسنا الفاضل المدقق جورجى افندي زيدان في مجلته (الهلال) الغراء فأخذ علينا ذلك القول بمباراة تدل على كمال وأدب وفضل وتنبه عن سعة في الاضطلاع وميل عرفناه به للتحقيق ومؤدى انتقاده على بهذا الصدد ان العرب لم يكونوا يومئذ إلا في البادية وحوران وان دمشق لم تكن تحت بني غسان بل كانت حاضرة ولاية يحكمها ولاية من قبل القياصرة وان حاضرة بني غسان كانت بصرى في حوران وانه لم يقرأ ان أحداً من ملوك غسان أقام في دمشق أو تولى حكومتها إلا اذا كنا اطعننا على نص لم يطلع هو عليه وأن عرب الشام لم يكونوا إلا آلة بيد الروم يسوقونهم لقتال عرب العراق والفرس عند الحاجة وليسوا في المكنة التي وصفناهم بها ثمة : ونحن مع شكرنا لاحتلال صديقتنا الفاضل كتابنا محل النظر والانتقاد وإقرارنا بالعجز عن بلوغ

شأوا المحققين في التاريخ نجيبه بما يلي

بنينا ذلك الاستنتاج ثمة على ما رواه الطبري من أن خالد بن الوليد لما جاء من العراق لنجدة المسلمين بالشام فتح كل مامرّ عليه في البلاد في مروره على القلمون الأسفل وكان آخر فتحه مما يلي دمشق (قُصِمَ) وقاتل فيها بني مشجعة ثم انحدر إلى المرج من ثنية العقاب فقاتل فيه بني غسان والذي أوهمنا أن الطريق الذي مر عليه خالد منذ دخل البادية الشامية إلى أن بلغ دمشق كان مأهولا بالعرب جعل الطبري آخر الفتح مما يلي دمشق وقبل وصوله إلى ثنية العقاب (قُصِمَ) وأنه قاتل فيها بني مشجعة من قضاة على أنسابه ان كتبنا ذلك الفصل راجعنا ما كتبه ياقوت في معجمه عن (قُصِمَ) فاذا هو يقول إنها موضع البادية قرب الشام فذيلنا ذلك الاستنتاج بما يفيد ضعفه إذا صح قول ياقوت تفاديا من ارتكاب الخطأ في وضع الظن موضع اليقين كما رأيت في الجزء الماضي إلا أن هذا إذا نفي قولنا أن القلمون الأسفل كان مأهولا بالعرب لا ينفي قولنا أن ما يليه شرقا إلى شطوط الفرات كان من أماكن العرب بدليل أن ذلك القسم لم يزل من منازل العرب الرحل إلى الآن والبلاد التي فيه كضمير والقريتين وتدمر والسخنة كل سكانها من العرب بل وهناك بعض القرائن التاريخية التي تدل على أن ذلك القسم الذي كان مملكة مستقلة عاصمتها تدمر الشهيرة كان محكوما بالعرب ومن تلك القرائن انفراد مدينة تدمر في طرف البرية في وسط منازل العرب

ومنها أن أحد أشراف هذه المدينة المسمى أوديناثوس الذي قام وهاجم سابور ملك الفرس وأفتك منه بلاد ما بين النهرين (الجزيرة) التي كان أخذها من الرومان ثم أسس لنفسه مملكة واسعة سلطته على الجزيرة وسورية في أواسط القرن الثالث قبل المسيح قد اختلف المؤرخون في أصله هل هو عربي أم سرياني



فاذا رجحنا كونه عربياً بقريظة موضع وطنه الجغرافي وهو تدمر ثبت معنا  
 ان هذه المدينة وما حولها من البلاد كانت عربية ولم تزل كذلك  
 وكذلك لا ينفي قولنا ان القسم الواقع شرقي دمشق وهو مرج راهط كان  
 مأهولاً ببني غسان لان النص صريح على ان خالداً واقعهم فيه يوم عيدهم. وكذلك  
 لا ينفي قولنا ان القسم الذي يلي دمشق من جهة الجنوب الى حوران حتى العقبة  
 والحجاز كان مأهولاً بالعرب فانه معلوم بالبداهة وكان أشهر مدنه بصرى  
 واشمسين واطلعنا في تاريخ الطبري وفي فتوح البلدان على نص يفيد ان شمالي  
 سورية أيضاً كانت بعض مدنها مأهولة بالعرب فقد جاء فيها ان أبا عبيدة لما افتتح  
 قنسرين صالحه أهل حاضر قنسرين وكانوا من تنوح ومصر واهذا الحاضر لما  
 تنخوافدعاهم الى الاسلام فأسلم بعضهم وأقام على نصرانيته بنو سليح من قضاة ثم  
 أسلموا في خلافة المهدي العباسي وكذلك حاضر حلب وهو غير حاضر قنسرين  
 كان من مدن العرب ولا يبعد أيضاً ان يكون العرب هم الذين مصر واغزة في  
 الجنوب الغربي من سورية فسميت غزّة هاشم نسبة الى هاشم الثريد كما يقولون  
 وحق لقوم يشغلون بالسكنى قسماً عظيماً من سورية ويتوطنون في أحشاء  
 البلاد مع ما اشتهر عن العرب من حب الاستقلال والحرية ان يكون لهم من  
 النفوذ والسلطان في البلاد أكثر مما لغيرهم من العناصر الأخرى التي كانت تقطن  
 هذه الولاية العظيمة كالسريان والأرمن والروم واليهود وبقية الأخطا الذين  
 هم ليسوا الامن الجالية حاشا العرب والسريان والبلاد وان كانت يومئذ تابعة  
 لدولة الروم الا انه لا يقل أن يكون الجنس الروماني أكثر الاجناس  
 الفاطنين في سورية ولا أقواها أيضاً وإن كانت بيده حكومة البلاد  
 اذا تقرر هذا فلا بدع ان يكون على الملوك من بني غسان حراسة البلاد



وأن يكون لهم فيها نفوذ أمر وسلطان لا سيما وأنهم رجال حرب كما أنهم  
أهل ثروة وغنى لأن البلاد التي هم فيها كحوران والكرك وممان وتدصر كلها  
بلاد زرع وضرع وهي من أخصب البلاد السورية ولم تزل كذلك إلى هذا  
العهد وإذا أضفنا إلى هذا وهن السلطة الرومانية يومئذ وضعف سلطانها في  
البلاد لا نكون مبالغين فيما قلنا عن استغلاظ شأن العرب في سورية وإن  
كان ذلك من قبيل الاستنتاج

وأما قولنا إن دمشق كانت قبيل الفتح الإسلامي تحت الحارس<sup>(١)</sup>  
الفساني فإنا وإن لم نقف في شأنه على نص صريح سوى قول الدكتور فاندريك  
سياتي بيانه إلا أن هناك من الأخبار التاريخية ما يستنتج منه أن عاصمة بني  
غسان قبيل الفتح كانت دمشق الشام ومن تلك الأخبار ما ذكره الطبري  
في تاريخه عن مجيء خالد بن الوليد من العراق إلى الشام حيث قال ما نصه  
ثم نزل (يعني خالداً) الكلب حتى صار إلى دمشق ثم مرج راهط  
فلقي عليه غسان وعليهم الحارث بن الأيهم (يريد به جبلة) الخ الخبر  
وجاء في السير أن النبي صلى الله عليه وسلم أرسل شجاع بن وهب  
بكتاب إلى الحارث بن أبي شمر الفساني يدعو إلى الإسلام فأتاه وهو بغوطة  
دمشق يهني النزل لقيصر وقد كان قاصداً إلبلاء فشغل عنه الحارث ثم دعاه  
يوماً وقرأ الكتاب الذي معه وغضب وقال من ينتزع مني ملكي الخ  
ولما وفد حسان بن ثابت الأنصاري قبيل إسلامه على آل جفنة وهم

(١) اسم الحارث يطلق على كل ملك من ملوك غسان كما يطلق اسم قيصر على  
ملوك الروم وكسرى على ملوك الفرس وملك غسان الذي كان على عهد الفتح هو  
جبلة بن الأيهم

ملوك غسان امتدحهم بأبيات قال فيها

لله در عصاة نادمتهم يوماً بجأت في الزمان الاول

ومنها

أولاد جفنة حول قبر أبيهم قبر بن مارية الممّ المخول

يسقون من ورد البريص عليهم بردى يصفق بالرحيق السلسل

والبريص الذي جاء في الابيات هو قصر لآل جفنة على نهر بردى

الذي هو نهر دمشق وجأت من أسماء دمشق وقد تقدم معنا في خبر فتح

دمشق ما قاله البلاذري في تاريخه من ان خالداً وأبا عبيدة التقياً في دخولهما

الى دمشق بالمقسلاط وانه هو البريص

ولا يخفى على الناقد أن التصاق ملوك غسان بدمشق كما يرى من هذه

الروايات يحمل المؤرخ المحقق على الحكم بانهم كانوا قبيل الفتح أصحاب

السيادة على دمشق والذي يرجح عندنا أن الفرس لما دواخوا الولايات الرومانية

سنة (٦١٤م) أقروا ملوك غسان على ما كان لهم وأقاموهم ملوكاً على الشام ولما

استعاد هرقل من الفرس البلاد لم يشأ أن ينزع من ملوك غسان الولاية

لضعفه في حرب الفرس وخوفه من شغب القوم فاستمرت بيدهم ولاية دمشق

لحين الفتح الاسلامي بل هناك دليل آخر على أن سلطة بني غسان يومئذ

تجاوزت ولاية دمشق وربما شملت سورية كلها فقد ذكر المؤرخون أن

جبلة بن الايهم بن جبلة وهو آخر ملوك غسان ابتنى بين اللاذقية وطرابلس

مدينة سماها باسمه وهي جبلة التي لم تزل عامرة الى هذا العهد فاذا كان ملوك

جفنة من بني غسان قبيل الفتح انما كانوا أمراء على عرب البادية وهوران

وآلة يدي قيصر الروم يصد بهم غارات عرب العراق ( كما قال صديقنا



جرجي افندي زيدان ) فما علاقة جيلة بسواحل الشام وما الداعي له لتمصير  
الامصار في أرض ليس له ولا لقومه سلطة فيها ولا سلطان  
لا جرم أن سلطة العرب كانت يومئذ مبدسوبة على الشام وكانت عاصمة  
ملوكهم دمشق ولولا ذلك لما تسنى لجيلة أن يبتني تلك المدينة ويسميا باسمه ويؤيد  
ذلك ما قاله الدكتور فانيك في المرأة الوضعية عند كلامه على دمشق وهو بنصه  
وكانت ( يعني دمشق ) قبل الاسلام تحت آل جفية ملوك غسان  
الذين يقول فيهم حسان بن ثابت وذكر البيتين الثاني والثالث من الايات  
التي سبق ايرادها

وليت شعري لما ذا استعظم صديقنا على العرب أن يكونوا ملوك  
الشام قبل الفتح الاسلامي وهو يعلم انهم أبناء بجدتها والسابقون الى حومتها  
وانهم تسلطوا على هذه البلاد مراراً قبل الميلاد وبعده كما ذكر ذلك صديقنا  
في مجلته من عهد قريب نقلا عن بوسيفوس المؤرخ القديم ولا مراء في أن  
الحارث أحد ملوك العرب على عهد طيباريوس قيصر المتوفي سنة ٢٧ للميلاد  
استولى على دمشق بعد حرب شديدة وقمت بينه وبين صهره هيرودس  
على أثر طلاق هيرودس لبنت الحارس ومما يؤيد سلطة الحارس على دمشق  
يومئذ قول بولس في رسالته الثانية الى الكورنثيين وهو بنصه

( وفي دمشق والى الحارث الملك كان يحرس مدينة الدمشقيين يريد  
ان يمسكني ) وقد سبق ان قلنا ان اسم الحارث كان يطلق على ملوك العرب  
بالشام وعدا هذا فاننا اذا رجحنا قول القائلين بان أصل اوديناثوس التدمري  
الذي سبق ذكره عربي لا سرياني ( والجنسان من أصل واحد ) فلا يستبعد  
أن يكون للعرب من السلطة في الشام قبيل الفتح الاسلامي ما كان لهم على



عهد طيباريوس قيصر وعلى عهد اوديناثوس الذي تملك الجزيرة والشام ثم امتد ملك زوجته الملكة زنوبيا الشهيرة الى مصر وأزعجت سطوتها ملوك ذلك العصر هذا ما انتهى اليه علمنا في تحقيق هل كانت دمشق عربية أم لا هذا على غموض تاريخ هذه الامة العربية وما دام العلماء مجدين في البحث عن آثار الامم القديمة فستكشف الايام من تاريخ عرب الشام ما كشفته من عهد قريب من تاريخ عرب اليمن (حمير) مما يدل على بلوغ هذه الامة منتهى درجات المدنية في العصور الغابرة والله أعلم

### ﴿ وقعة خل ﴾

رأى المسلمون بعد فتح دمشق أن يناجزوا هرقل الا انهم خافوا ممن وراءهم من جيوش الروم في ييسان وكانوا ثمانين ألفاً على قول بعض الرواة كما ذكر ذلك الطبري فاختروا مناجزة هؤلاء أولاً فاستخلف أبو عبيدة على دمشق يزيد بن أبي سفيان وسار بجيش المسلمين قاصداً ييسان وعلى الناس شرحبيل بن حسنة إذ كانت اليه ولاية الحرب في الأردن فبعث خالد بن الوليد على المقدمة وأبا عبيدة وعمرأ على مجنبتيه وعلى الخليل ضرار بن الأزور وعلى الرجل عياضاً ولما انتهوا الى أبي الاعور (وقد كان بين الاردن وبين دمشق يمنع المدد عن أهل دمشق) قدموه الى طبرية فحاصرها وهم نزلوا بفحل وكان الروم بثقوا المياه بينهم وبين خل منعاً للمسلمين عن الوصول اليهم فكان عمالهم هذا وبالأا عليهم لانهم أصبحوا بعد خروجهم للحرب كالمحصورين وكان به هلاكهم كما كان ذلك يوم اليرموك اذ تركوا النهر وراءهم وعسكروا على الضفة التي تلي جند المسلمين فأصبحوا بين خطرين حتى اذا تمت عليهم الهزيمة لم يروا طريقاً للفرار فأخذتهم سيوف المسلمين وهذا يدل على ضعف معارف قوادهم يومئذ بفنون الحرب وتمكن

الهلع والاضطراب من نفوسهم تمكناً أضاع منهم الحيلة وأفقدتهم حسن التدبير لما رأى المسلمون تلك المياه والوحد نزلوا بفحل ولم يسعهم التقدم الى حيث يقيم العدو ببيسان فكتبوا الى أمير المؤمنين بذلك وأقاموا ينتظرون الجواب وهم في رغد من ريف الاردن والروم في ضنك وقد ظنوا في المسلمين الغفلة عنهم فخرجوا عليهم بقيادة قائد اسمه سقلار أو صقلار ورجوا أن يأخذوهم على غرة والمسلمون حذرون وكان قائدهم شرحبيل أشدة يقظته وحزمه لا يدبت ولا يصبح إلا على آمية واستعداد للحرب فلما هجموا على المسلمين لم يناظروهم فاقتتلوا أشد قتال كان ليلتهم ويومهم الى الليل فأظلم الليل عليهم وقد حاروا فانهزموا وهم حيارى وقد أصيب قائدهم سقلار والذي يليه (أي القائد الثاني) واسمه نسطوس وركبهم فلم يعرف الروم مأخذهم فانهوا في الهزيمة الى الوحل فأدركتهم أوائل خيل المسلمين فأخذوهم وما يمنعون يد لاس

كان المسلمون يسمون هذه الواقعة ذات الرداغ لما لاقوا فيها من الوحل الذي كانوا له كارهين فكان عوناً لهم على العدو ولما انتهت الحرب بفحل انصرف أبو عبيدة ومعه خالد بن الوليد الى حمص ومضى بذى الكلاع الحميري الذي كان مرابطاً بين جنود المسلمين وحمص ليمنع المدد عن العدو

أوهن المسلمون بفحل قوى العدو وأوقعوا الرعب في قلوب الروم فتأهب كل أمير لقصد الجهة التي ولي حربها فسار أبو عبيدة الى حمص وسار شرحبيل الى بيسان وطبرية وتجهز يزيد بن أبي سفيان للخروج الى سواحل الشام

﴿ بيسان وطبرية ﴾

سار شرحبيل الى بيسان ومعه عمرو بن العاص والحارث بن هشام وسهل بن عمرو وكلهم من أنجاد قریش وساداتها فلما بلغ أهل بيسان



ما أصاب جند الروم بفحل تحصنوا من المسلمين بكل مكان فحصرهم المسلمون أياماً ثم خرج بعضهم لقتال المسلمين فأناموهم وصالحهم من بقي على صلح دمشق وبلغ أهل طبرية الخبر فصالحوا أبا الأعور على أن يبالغهم شرحبيل ففعل فصالحوا شرحبيل على صلح دمشق أيضاً ونزل القواد بجندهم في مدائن الأردن وقراها وكان ذلك سنة أربع عشرة للهجرة

### \* مرج الروم \*

لما علم هرقل بما أصاب جنده في دمشق والأردن وبلغه مسير أبي عبيدة إلى حمص رأى أن يرسل جيشاً إلى دمشق إما ليشغل عن حمص جيش المسلمين وإما ليفهم فرصة تفرق الجيوش الإسلامية عن دمشق فتستردّها جنوده من يزيد بن أبي سفيان فأرسل ذلك الجيش بقيادة توذر (لعنه تيودور) فنزلاً بالجيش في مرج الروم غربي دمشق وبلغ ذلك أبا عبيدة فجاء ونزل بأزاء شنس و خالد بأزاء توذر. فنازلهم لما نزلوا شنس وسار توذر يطالب دمشق فسار خالد وراءه في جريدة وبلغ يزيد بن أبي سفيان إقبال توذر عليه فاستقبله بالجند فاقتتلوا ولحق بهم خالد وهم يقتتلون فأخذهم من خلفهم ولم يفلت منهم إلا الشريد وقتل خالد توذراً وقال نحن قتلنا توذراً وشوذراً وقبله ما قد قتلنا حيدرا

نحن أزرنا الغيضة الأكيدرا

وأما أبو عبيدة فقد ناهد بعد خروج خالد شنس فاقتتلوا بمرج الروم وأصابهم ما أصاب توذر وقتل أبو عبيدة شنس وانهزم فاهم إلى حمص وتبعهم بعض المسلمين فلما انتهى الخبر إلى هرقل أمر عامل حمص بالمسير إليها وسار هو إلى الرها (اورفا) وفي رواية إلى انطاكية وقال للعامل بلاني أن طعاهم (يعني المسلمين) لحوم الابل وشرابهم ألبانها وهذا الشتاء قد أقبل فلا تقا تلوهم إلا في كل يوم



بارد فانه لا يبقى الى الصيف منهم أحد

واذا صح صدور هذا الكلام عن هرقل فانه من الغرابة بمكان لان رجلا مثله عجم عود القوم وجرب حربهم وعرف ثباتهم منذ سنتين لكبير عليه أن يعلق آماله على مجرى الطبيعة ويفوه بمثل هذا الهند من القول الا اذا أراد به تخفيف الهلع عن قلوب الجنود المدافعة وتهوين الخطب على قواده ريثما يتم عليهم أمر القضاء الذي علمه هرقل من خلال الحوادث الماضية وانما يدافع ذلك القضاء بآخر ما عنده من وسائل القوة والتجريض كي لا تنفوس الجنود ولا يستولي اليأس على ضمائر الشعب

﴿ ذكر بعلبك وحصص ﴾

﴿ وسواحل دمشق ﴾

علمنا مما سبق ان يزيد بن أبي سفيان كان يتجهز بعد فتح دمشق للمسير الى سواحل دمشق وان أبا عبيدة قصد حصص ولما جاء توذرا الى مرج الروم تربص يزيد وعاد اليه أبو عبيدة ولما انتهى أمر توذر لما انتهى اليه قصد يزيد سواحل دمشق وذلك سنة (١٤) وعلى مقدمته أخوه معاوية بن أبي سفيان فابتدأ بصيدا ففتحها ثم فتح عرقة وجبيل وبيروت وجلا كثيرا من أهلها ممن رغبوا الجلاء وتولى فتح عرقة معاوية بنفسه ثم ان الروم غلبوا على بعض هذه السواحل في آخر خلافة عمر وأول خلافة عثمان فقصدهم معاوية ففتحها ورمها وشحنها بالمقاتلة وأقطعهم القطائع وانما تجرأ الروم على غزو السواحل لان المسلمين لم يكن لهم يومئذ أسطول يمنع غارة الروم على السواحل اذ لم يكن من رأي أمير المؤمنين عمر بن الخطاب (رض) ركوب المسلمين للبحر وغزوهم فيه وأما أبو عبيدة فقد قصد حصص عن طريق بعلبك وقدّم اليها السمط بن

الاسود الكندي وقدّم خالداً الى البقاع فافتتح خالد بلاد البقاع ونزل أهل  
بعلبك الى أبي عبيدة فصالحوه على ان يكون لهم الامان على أنفسهم  
وأموالهم وكنائسهم وكتب لهم بذلك كتاباً ستأتي صورته ثم توجه الى حمص  
فمن قاتل إنه وجد السمط قد صالحهم فأجاز صلحه ومن قاتل إنه قاتلهم قتالاً  
شديداً وكانوا يغادون المسلمين القتال ويراوحونهم في كل يوم بارد ولقي  
المسلمون برداً شديداً وطال على الروم الحصار وكان بعض مشايخهم دعاهم  
الى مصالحة المسلمين فأبوا ولما اشتد عليهم الامر طلبوا من أبي عبيدة الصلح  
فصالحهم على صالح دمشق وأنزلها السمط بن الاسود الكندي في بني  
معاوية والاشعث بن مينا في السكون والمقداد بن بلي وأنزلها غيرهم  
وفي فتوح البلدان ان السمط قسم حمص خططاً بين المسلمين  
وأسكنهم كل مرفوض جلاً أهله أو ساحة متروكة

أما أبو عبيدة فقد بعث بالانخاس وخبر الفتح الى أمير المؤمنين عمر بن  
الخطاب مع عبد الله بن مسعود فكتب اليه عمر: ان أقم في مدينتك وادع أهل  
القوة والجلد من عرب الشام فاني غير تارك البعث اليك بمن يكافئك ان شاء الله  
﴿ تحقيق خبر اجنادين واليرموك ﴾

### ﴿ واختلاف المؤرخين فيها ﴾

اختلف المؤرخون في وقعة اجنادين واليرموك فمن قائل ان الاولى كانت  
قبل فتح دمشق والثانية بعد فتح حمص ومن قائل بالعكس ولقد يحار المؤرخ  
الناقد في التفريق بين هاتين الواقعتين وتعيين الزمن الذي وقعتا فيه ويكاد يشبهه  
عليه أمرهما فيتخيل له ان الواقعتين واحدة أو ان الواقعتين كانتا في اليرموك  
واحدة في خلافة أبي بكر والاخرى في خلافة عمر رضي الله عنهما وذلك لما فيهما



من التشابه في الاسباب والحوادث وقد كنت أظن أن هذا الاضطراب في خبر الواقعتين قاصر على كتبنا وأن الغربيين ربما لم يقعوا في هذا الاضطراب لما عسأهم نقلوه من أخبار الفتح عن مؤرخي الروم الذين كتبوها عن مشاهدة لا من طريق الرواية فاذا بالقوم وقعوا فيما وقع فيه مؤرخو العرب فقد راجعت ما كتبه بهذا الصدد المؤرخ الانكليزي ادورد جيبون<sup>(١)</sup> في (تاريخ السلطنة الرومانية) والمؤرخ الفرنسي نويل ديفرجي في كتابه بلاد العرب<sup>(٢)</sup> فلم أعر على ما يشفي الغليل ويريح ستار اللبس فان الاول جعل وقعة أجنادين سنة (٦٣٣ م) الموافقة سنة (١٢ هـ) أي قبل فتح دمشق مع ان الادلة التاريخية تؤيد حصول وقعة اليرموك قبل دمشق لا اجنادين وأما الثاني فقد قال ان مارآه في تاريخ أبي الفداء في شأن اليرموك يعرفه اللبس والاشكال وأن هذا يوجب الارتباب في كلام الشرقيين اكثر من الارتباب في كلام الغربيين الى ان قال وهذا المبهم من كلامهم يدعو الى الظن انه حدثت واقعتان في هذا المحل (أي في اليرموك) الاولى قبل فتح دمشق والثانية بعد الاستيلاء على حمص ولقد نكاد نجاريه في هذا الظن وان هناك التباساً في هذا الاسم وان الاسمين ربما يطلقان على مكان واحد لو لم نر ان ياقوت فرق في معجمه بين المكانين فقال ان اليرموك واد في طرف النور يصب في الاردن وأن اجنادين موضع بالشام من نواحي فلسطين من الرملة من كورة بيت جبرين كما ان الطبري أيضاً قال عن اجنادين انه بلد من أرض فلسطين من عمل بيت جبرين وبما ان حصول الواقعتين الواحدة قبل فتح دمشق والثانية بعدها أمر

(1) Gibbon's Roman Empire

(2) Arabie, par M. Noel Desvergers



محقق عند المؤرخين لا خلاف فيه وان اختلفوا في تعيين زمن كل منهما فجعل بعضهم الاولى بمكان الثانية وهذه بمكان تلك وبالعكس فالذي نريد الوصول اليه الآن هو تحقيق أيهما كانت قبل فتح دمشق وأيهما كانت بعدها فالذي اعتمده البلاذري في فتوح البلدان ان اجنادين هي الاولى واليرموك هي الثانية وجاراه على هذا الرأي ابن واضح الكاتب العباسي الشهير باليعقوبي في تاريخه المعروف بتاريخ اليعقوبي<sup>(١)</sup> وجعل اليرموك بعد حمص وأما الطبري فانه أورد خبر اليرموك كما أوردناه في الجزء الاول أي قبل دمشق وأورد خبر اجنادين مرة قبل فتح دمشق ومرة بعدها الواحدة من رواية سيف والثانية من رواية ابن اسحق على عادته في نقل الروايات على اختلافها وترك الحكم فيها للمطالع وتكاد هذه الرواية تكون أقرب للحق لولم يتوهم الرواة ان اجنادين الاولى هي التي اجتمع عليها الامراء ووافاهم اليها خالد بن الوليد وهذه هي التواريخ التي بين أيدينا من كتب المتمدنين الذين نقلوا الاخبار بالرواية وأما المتأخرون فاذا كان اعتمادهم في سرد الوقائع على ما دونه أولئك اضطربوا أيضاً في تعيين زمان الواقعتين ومكانهما وليس منهم الا من أورد الخبر على علته دون تمحيص ولا تحقيق وبما ان بعضهم قال ان أبا عبيدة رجع من حمص الى اليرموك بزعم انها بعد فتح حمص مع ان المرجح ان اليرموك هي الواقعة التي حضرها خالد بن الوليد لما جاء لنجدة المسلمين في سنة ١٣ وفتح حمص كان في سنة (١٤) أو التي بعدها فقد حماني ذلك على اعتقاد خطائهم في تأخير تاريخ وقعة اليرموك مع الظن باحتمال وصول أبي عبيدة الى حمص قبل مجيئ خالد من العراق فبسطت في الجزء الاول هذا الاحتمال خطأ اذ الحقيقة التي ظهرت لي في هذا بعد التدقيق

(١) هذا التاريخ جزءان طبعا في ليدن ويوجد منه نسخة في المكتبة الخديوية

في التاريخ ان رجوع أبي عبيدة من حصص انما كان بعد فتحها ويومئذ اجتمع على الامراء في اجنادين واجتماعهم هذا هو غير اجتماعهم على اليرموك وانما تضارب الروايات في هذه الوقائع يدعو الى غموض الحقيقة وتشويش الذهن والذي صح عندي من تحقيق هذه الروايات الآن والتدقيق فيها ان هناك ثلاث وقائع متشابهات اضطرب في ترتيبها المؤرخون لتشابه البواعث والاسم وهي اجنادين الاولى وحدثت في اواخر سنة ١٢ أو أوائل سنة ١٣ واليرموك وكانت في جمادى سنة ١٣ واجنادين الثانية وكانت سنة (١٤) أو (١٥)

وقد ساق ابن جرير الطبري في تاريخه خبر هذه الوقائع الثلاث الا انه أورد خبر اليرموك واجنادين الاولى من عدة روايات كلها يخالف بعضها بعضاً ويبدل على اضطرابهم في تحقيق هل كانت اليرموك قبل اجنادين أو بالعكس أو كانتا وقعة واحدة ويؤخذ من مجمل هذه الروايات حصول وقعة في اجنادين لم يحضرها خالد بن الوليد وانما هي اما أن تكون لخالد بن سعيد لما بعثه أبو بكر لاطراف الشام وواقع هناك الروم وعليهم باهان أو ماهان على رواية مؤرخي العرب ووردان على رواية ادورد جيون الانكليزي واما أن تكون مع الامراء في أول دخولهم الشام لما بعثهم أبو بكر في أثر خالد بن سعيد ثم لما وافعوا باهان وأوقعوا به تفرقوا في انحاء الشام فسرب لهم هرقل الجنود فمادوا الى اليرموك واستنجدوا أبا بكر فأنجدهم بخالد بن الوليد فوافاهم وهم على اليرموك ثم لما تمت الهزيمة على الروم في اليرموك وسار الامراء الى دمشق ففتحوها ثم فحل فكان الفتح ثم سار أبو عبيدة الى حصص وفتحها أرسل هرقل جنوداً جديدة الى سورية اجتمعت في فلسطين فعاد أبو عبيدة والامراء الى حيث ينجم جند الروم في اجنادين فكانت وقعة



أجنادين الثانية والظاهر ان بعض المؤرخين ومنهم البلاذرى واليعقوبى  
ظنوا أن وقعة أجنادين واحدة فاعتبروا الاولى وجعلوا مكان الثانية اليرموك  
مع أن المرجح أن اليرموك هو المكان الذى اجتمع عليه الامراء ووافاهم فيه  
خالد بن الوليد من العراق بدليل ما قاله ياقوت في معجم البلدان وهو بنصه  
اليرموك واد بناحية الشام في طرف الغور يصب في نهر الاردن ثم  
يمضي الى البحيرة المنتنة كانت به حرب بين المسلمين والروم في أيام أبي بكر  
الصديق رضي الله عنه وقدم خالد الشام مدداً لهم فوجدهم يقاتلون الروم  
متساندين : وساق مجمل الخبر كما ذكرناه في الجزء الاول ثم قال : وقال القعقاع  
ابن عمرو يذكر مسيرة خالد من العراق الى الشام فى أبيات

بدأنا بجمع الصفرين فلم ندع      لفسان أنفاً فوق تلك المناخر  
صبيحة صاح الحارثان ومن به      سوى نفر نجتدهم بالبوادر  
وجئنا الى بصرى وبصرى مقيمة      فألقت الينا بالحشا والمعادر  
فضضنا بها أبوابها ثم قابلت      بنا العيس فى اليرموك جمع العشائر  
والشاهد من كلام ياقوت هو هذه الايات التي تدل دلالة صريحة  
على أن خالداً لما جاء الى الشام واقع غسان ثم فتح بصرى وانتهى الى جيوش  
المسلمين وهم فى اليرموك

وأما أجنادين الاولى فان الذى يرجح انها كانت فى أواخر سنة ١٢ أو  
أوائل سنة (١٣) هو ما رواه بعض المؤرخين من أن أبا بكر بُشِّرَ بانتصار المسلمين  
على الروم فى أجنادين وهو بأخر رده مع أن انتصار المسلمين فى اليرموك كان  
فى جمادى الثاني بمد وفاة أبي بكر وانما جاء المسلمين وفاته وهم على اليرموك  
فهذا ما وصل اليه الفكر وانتهى اليه البحث فى تحقيق وقعة اليرموك



وأجنادين التي قبلها وأما أجنادين الثانية وهي التي كانت عقب فتح حمص واضطر أبو عبيدة ان يرحل من أجلها عن حمص وحذا حذوه باقي الأمراء لمصادمة الجيوش العظيمة التي أرساها اليهم هرقل واجتمعت في فلسطين ثم في أجنادين فقد ذكر خبرها الطبري سنة ( ١٥ ) كما ذكره البلاذري واليعقوبي إلا ان هذين زعما أنها وقعة اليرموك

على ان القرائن التي تحف بهذه الواقعة التي حدثت سنة ١٥ تؤيد انها كانت في أجنادين وذلك ان أجنادين من عمل فلسطين واليرموك من عمل الأردن وعمالة الاردن كانت سقطت يومئذ في أيدي الجيوش الاسلامية وهم فيها مرابطون وفلسطين لم تكن كذلك بل كانت على وشك السقوط وبسقوطها يسقط بيت المقدس ومتى سقط بيت المقدس تقطعت بالروم الاسباب وقضى على ساطان دولتهم في سورية بالانقلاب لهذا فلا يعقل ان هرقل يسرب جيوشه الى الأردن ويترك فلسطين معرضة لهجوم عمرو بن العاص الذي كان يقصدها من الأردن ومعاوية بن أبي سفيان الذي عزم ان يأتيها من سواحل دمشق بل المعقول ان هرقل لما جلا عن حمص وأقام في انطاكية او الرها ووصلته الاخبار بتغلب المسلمين على جيوشه في كل مكان ورأى ان أبا عبيدة قد بلغ حمص من جهة الشمال وقطع طريق المواصلات والامداد ما بينه وبين الجنود الرومية من جهة البر أرسل جيوشاً عظيمة من جهة البحر لتكون مدداً لأهل قيسارية وغزة وإيلياء ( بيت المقدس ) ولعل تلك الجنود أنزلت من يافا وعسكرت بأجنادين لقربها منها إذ المسافة لاتزيد عن ثلاث ساعات بين يافا والرملة واجنادين من عملها كما قال ياقوت واليك ما رواه الطبري وغيره في شأن قيسارية وغزة واجنادين

## ﴿ فلسطين واجنادين ﴾

لما انصرف أبو عبيدة من فحل الى حمص ونزل عمرو بن العاص وشرحبيل ابن حسنة على ييسان وافتتحها وصالحهم أهل الأرذن قصد عمرو فاسطين وكتب الى أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه بتفرقهم فكتب الى يزيد بن أبي سفيان بأن يدفئ ظهورهم بالرجال وان يسرح معاوية الى قيسارية<sup>(١)</sup> وكتب الى عمرو بصدم الارطبون وكان في اجنادين والي علقمة بن مجز ز بصدم الفيقار وكان في غزة وكان مما كتبه الى معاوية (أما بعد اني قد وليتك قيسارية فسر اليها واستنصر الله عليهم وأكثر من قول لاحول ولا قوة الا بالله الله ربنا وثقتنا ورجاؤنا ومولانا نعم المولى ونعم النصير)

فسار كل أمير لما أمر به وسار معاوية الى قيسارية وكان فيها من المقاتلة مائة ألف أو يزيدون على ما يؤخذ من كلام الطبري فافتتحها وكتب الى عمر بالفتح وبعث بالخبر مع رجلين من بني الضبيب ثم خاف منهما الضعف فبعث عبد الله بن علقمة الفراسي وزهير بن الحلاب الخثمي وأمرها ان يتبعاهما ويسبقاهما فلحقاهما فطوياهما وهما نائمان وابن علقمة يتمثل

أرَّق عيني أخو جذام      كيف أنام وهما أُمامي

اذير حلال والهجير طامي      أحرام خشم وأخو حرام

وأما علقمة بن مجز فحصر الفيقار بغزة وجعل يرأسه فلم يشفه مما يريد أحد فأتاه كأنه رسول علقمة فأمر الفيقار رجلاً ان يقعد له بالطريق فاذا

(١) هذا الاسم مغرب قيصريته وهما ثنتان واحده تسمى قيصرية فلسطين وهي

خراب الآن وخربت على عهد الصليبيين والاخرى قيصرية فيلبس وهي بانياس على

ما قاله فاندريك



مرّ قتله ففطن علقمة فقال ان معي نفراً شركائي في الرأي فأنطلق فأتيتك بهم فبعث الفيقار الى ذلك الرجل لا تعرض له فخرج من عنده ولم يعدو فعل كما فعل عمرو بن العاص بالأرطوبون لما احتال عليه بنفس هذه الحيلة ونجا من القتل

وأما يريد معاوية الذي أرسله الى المدينة فوصل الى عمر رضي الله عنه فجمع الناس ليلاً وقال لتحمدا الله على فتح قيسارية وأبائهم على الفرح وأما عمرو بن العاص فقد سار بجيشه نحو الأرطوبون وكان من كبار القواد ودهاتهم وهو يعادل عند الروم بالدهاء عمرو بن العاص عند العرب فتقدم نحوه عمرو وهو مخيم بأجنادين بجند كثيف وعلى مقدمة عمرو شرحبيل وعلى مجنبيه عبد الله بن عمر وجنادة بن تميم المالكي مالك بن كنانة وقد كان الأرطوبون وضع بالرملة جنداً عظيماً وبإيلياء جنداً عظيماً فكتب عمرو الى أمير المؤمنين بالخبر فقال : قد رمينا أرطوبون الروم بأرطوبون العرب فانظروا عمّ تتفرّج : وكان عمر رضي الله عنه من لدن توجه أمراء الشام بمدّ كل أمير جند ويرميه بالامداد حتى اذا أتاه كتاب عمرو بتفريق الروم كتب الى يزيد بن أبي سفيان بأن يبعث معاوية في خيله الى قيسارية وكتب الى معاوية كتاباً بأمرته على قتال أهل قيسارية وقد مر ذكره وذلك ليشغلهم عن عمرو وكان عمرو قد استعمل علقمة بن حكيم الفراسي ومسروق بن فلان العكي على قتال أهل إيلياء وبعث أبا أيوب المالكي الى الرملة وعليها التذارق ولما تابعت الامداد على عمرو بعث محمد بن عمرو مدداً لعلقمة ومسروق وبعث عمارة بن أمية الضمري مدداً لأبي أيوب وأقام عمرو على أجنادين لا يقدر من الأرطوبون على سقطة ولا تشفيه الرسل فوليه بنفسه فدخل



عليه كأنه رسول فأبلغه ما يريد وسمع كلامه وتأمل حصونه حتى عرف ما أراد  
فحدث أرتابون نفسه بأنه عمرو بن العاص فوضع له في الطريق من يقتله  
وفطن له عمرو فاحتال للتخلص منه بمثل الحيلة التي احتال بها علقمة على  
الفيقار ونجا عمرو وعلم الأرتابون بحيلته فقال : خدعني الرجل هذا أدهى  
الخلق : وبلغت عمر بن الخطاب فقال : غلبه عمرو والله عمرو :

لما عرف عمرو مأخذ الأرتابون ووقف بنفسه من حالة الروم على ما  
يريد ان يقف عليه زحف عليهم بجنده واقتتلوا قتالا شديداً كقتال  
اليرموك فانهمز ارتابون في الناس وآوى الى إيلياء ولما وصلها أفرج له  
المسلمون الذين على حصارها فدخاها ثم أزالهم الى اجنادين

فهذه وقعة اجنادين التي اضطرب فيها المؤرخون وجعلها بعضهم على  
اليرموك سنة (١٥) مع ان اليرموك كانت سنة (١٣) كما تقدم الدليل على ذلك في  
آيات القمقاع بن عمرو التي يذكر فيها التقاءهم مع خالد بن الوليد بجيش المسلمين  
وهم على اليرموك على ان وقعة اجنادين هذه لم يذكر الطبري في سياقها اسم  
أبي عبيدة وخالد وانهما حضرا بمسكركهما من حمص الا انه لما ساق خبر فتح  
بيت المقدس بعد اجنادين ذكر في جملة رواياته عن فتح بيت المقدس ان الذي  
كان على حصارها هو أبو عبيدة فاذا أضيفت هذه الرواية الى ما ذكره البلاذري في  
فتوح البلدان واليعقوبي في تاريخه من رجوع هذين القائدين بجيش المسلمين من  
حمص لانهجاد بقية الامراء في اليرموك سنة (١٥) مع ما علمناه مما سبق ان وقعة  
اليرموك كانت سنة (١٣) لا سنة (١٥) وان المؤرخين ربما وهموا التشابه الوقائع  
وقرب المكانين أحدهما من الآخر بأن وقعة اجنادين كانت على اليرموك صح  
ان أبا عبيدة وخالد حضرا وقعة اجنادين هذه هذا اذا لم يكن هناك وقعة ثانية في

اليرموك كما كانت وقعتان في اجنادين الا ان القول بمحدثين وقعتين في اليرموك لم يقيم عليه دليل واضح في التاريخ وأما القول برحيل أبي عبيدة بجيشه عن حمص سنة (١٥) أي بعد فتحها وشخصه الى جنوب الشام لامداد المسلمين فقد اتفق عليه البلاذري واليعقوبي ومما ذكره اليعقوبي بهذا الصدد قوله عن أبي عبيدة بعد ان فتح حمص

ثم أنه خبر ما جمع طاغية الروم من الجموع في جميع البلدان وبعثه اليهم من لا قبل لهم به فرجع الى دمشق وكتب الى عمر بن الخطاب : وكتب اليهم عمر انه قد كره رجوعهم من أرض حمص الى دمشق : وجمع أبو عبيدة المسلمين وعسكر في اليرموك الى ان قال وكانت وقعة جليلة الخطب قتل فيها من الروم مقتلة عظيمة وفتح الله على المسلمين وكان ذلك سنة (١٥) وأوفد أبو عبيدة الى عمر وفداً فيهم حذيفة بن اليمان وقد كان عمر أرق عدة ليل واشتد تطامعه الى الخبر فلما ورد عليه الخبر خرّ لله ساجداً وقال : الحمد لله الذي فتح على أبي عبيدة فوالله لو لم يفتح لقال قائل خالد بن الوليد اه

وأما ما نقله البلاذري فقد تقدم ذكره في الجزء الاول ومؤداه أن المسلمين لما بلغهم اقبال الجنود الكثيرة لوقعة اليرموك ردوا ما كانوا أخذوه من أهل حمص وقالوا لهم قد شغلنا عن نصرتكم والدفع عنكم فأنتم على أمركم فأقسم النصارى واليهود انهم لا يدعوا عامل هرقل يدخل الى المدينة وأغلقوا أبوابها وحرسوها الخ

هذا ما أورده المؤرخون بشأن اليرموك وأجنادين بسطناه هنا مع ما في كثرة هذه الأقوال من التشويش والاختلاف ليكون القاري على بينة من الحقيقة والله بها عليم



## ﴿ فتح بيت المقدس ﴾

لما انتهى عمرو من اجنادين ترك أهل ايلياء (بيت المقدس) محصورين وأخذ يتم فتح مدن فلسطين وقراها ففتح غزة ولدّ و نابلس و بيت جبرين و مرج عيون و يافا و قيل ان يافا فتحها معاوية فلما أتم هذا الفتح قصد بيت المقدس وأخذ يخبر الارطوبون مخبرة حبية و يطلب اليه تسليم المدينة والارطوبون ممتنع عليه و كتب لعمر و كتاباً يقول فيه : انك لست بصاحب فتح ايلياء بل صاحبه عمر : فكتب عمرو الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب (رض) يستمده ويقول : اني أعالج حرباً كؤوداً صدوماً ( كناية عن شدتها ) و بلاداً ادخرت لك فرأيتك : ولما انتهى الكتاب الى عمر نادى في الناس ثم خرج فيهم حتى نزل الجابية<sup>(١)</sup> وفي رواية للطبري ان أبا عبيدة هو الذي كان على حصار ايلياء وأن سبب قدوم عمر الى الشام ان أهل بيت المقدس طلبوا من أبي عبيدة أن يصالحهم على صاح مدن الشام وأن يكون المتولي للعقد عمر بن الخطاب فكتب اليه بذلك فسار عن المدينة وكتب للامراء أن يوافوه بالجابية ليوم سماه لهم وأن يستخلفوا على أعمالهم فلقوه حيث رفعت لهم الجابية فكان أول من لقيه يزيد ثم أبو عبيدة ثم خالد على الخيول وعليهم الدباج والحريرفكبر على ذلك الخليفة العظيم الذي واع بالنقشف وازدرى بنعيم الحياة الفانية أن يرى آثار التنعم بادية على قوادده على قرب عهدهم بالخشونة وتخلقهم بخلق العفة والجد والقناعة فنزل

(١) قال ياقوت . الجابية من قرى الجولان من أعمال دمشق ثم من عمل دمشق قرب مرج الصفر في شمالي حوران ويقال لها جابية الجولان أيضا قال الجواس بن القعطل أعبد المليك ما شكرت بلادنا فكل في رخاء الامن ما أنت آكل بجابية الجولان لولا ابن بحدل هلك ولم ينطق لقومك قائل



وأخذ الحجارة فرماهم بها وقال : سارع ما لقمتم عن رأيكم إياي تستقبلون بهذا الزى وإنما شبعتم منذ سنتين سرع ما نذت بكم البطنة ونال الله لو فعاتموها على رأس المائتين لاستبدلت بكم غيركم : فقالوا يا أمير المؤمنين إنها يلامعة<sup>(١)</sup> وأن علينا السلاح : قل : فنعم اذن : وركب حتى دخل الجابية وعمر وشرحبيل بأجنادين فبينما عمر معسكره بالجابية فزع الناس الى السلاح فقال ما شأنكم فقالوا ألا ترى الخيل والسيوف فنظر فاذا كردوس يلمعون بالسيوف فقل عمر هذه مستأمنة فلا تراعوا وأمنوهم فأمنوهم واذا هم أهل ايلياء

كان أهل ايلياء في ضنك عظيم وحصار شديد وقد أيقنوا بعد انقطاع المدد عنهم واستيلاء المسلمين على أطراف الشام ومدنها المظام انهم مأخوذون لا محالة وان دولة الروم دالت وسلطتهم عن البلاد زالت وخافوا اذا سلموا المدينة للمسلمين أن لا يصالحوهم على ما صولح عليه أهل المدن الاخرى لكثرة ما لاقى المسلمون منهم من العناء وما بذلوا في حربهم من الدماء ولما تحقق عندهم من أن بيت المقدس مكرم عند المسلمين لانه محل الاسراء ومقر الانبياء والظاهر انهم خافوا لهذا السبب على كنيسةهم العظمى أن ينزعها منهم المسلمون وقبائحهم المقدسة أن يجرمهم منها الفاتحون مع أن المسلمين كانوا أحرص الناس على الوفاء بالعهود والزمهم اشرعة الانصاف مع المغلوبين وكانوا اذا صالحوا قوماً على شيء وكتبوا لهم بذلك عهداً صار ذلك العهد سنة لمن بعدهم في معاملة اوائك المعاهدين لا يحيد عنها أحد من المسلمين وإنما هو الروع أخذ بقلوب أهل بيت المقدس فأروا تأكيداً للامان وتوثيقاً لعري العهد أن يباشروا ذلك مع أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى

(١) قال في القاموس اليلامعة ما لمع السلاح كالليضة

الله عنه فطلبوا من الامراء حضوره بنفسه ولما بلغهم وصول أمير المؤمنين الى الجابية أوفدوا اليه ذلك الوفد فتلقاهم المسلمون براية الامان فأخبروا أمير المؤمنين انهم نواب في الصالح عن أهل ايلياء وان أمراء الجند الرومي وهم أرطبون والتذارق لحقا بمصر فصالحهم على ايلياء وحيزها والرملة وحيزها فصارت فلسطين نصفين نصف مع أهل ايلياء ونصف مع أهل الرملة وكتب لهم بذلك كتباً وكتب لأهل ايلياء خاصة كتاباً سترد صورته في هذا الكتاب ثم جعل على ذينك القسمين أميرين فجعل علقمة بن حكيم على الرملة وأحوازها وأنزله الرملة وجعل علقمة بن مجرز على ايلياء وأحوازها وأنزله ايلياء ونزل كل واحد منهما في عمله في الجنود التي معه وضم عمرو بن العاص وشرجيل اليه بالجابية فلما انتهيا الى الجابية وافقا عمر (رض) راكباً فقيلاً ركبته وضم هو كل واحد منهما محتضنهما

وكان فتح ايلياء سنة (١٦) وقيل سنة (١٥) ولما أتم عمر عهد الصلح أراد المسير الى بيت المقدس فأتى له يبرذون فركبه فلما سار جعل يتخلج<sup>(١)</sup> به فنزل عنه وضرب وجهه وقال : لا أعلم الله من علمك هذا من الخيلاء ولم يركب يبرذوناً قبله ولا بعده ثم دعا بفرسه فركبه ثم سار حتى انتهى الى المسجد الأقصى ليلاً فدخله فصلى فيه ولم يلبث ان طلع الفجر فأمر المؤذن بالاقامة فتقدم فصلى بالناس ثم انصرف ودعا بكعب الاحبار (وكان لما دخل المسجد قال : ارقبوا لي كعباً : ) فلما أتى به قال له : أين ترى ان نجعل المصلى : فقال : الى الصخرة : فقال : ضاهيت والله اليهودية يا كعب وقد رأيتك وخلعتك نعليك : فقال : أحبيت أن أباشره بقدمي : فقال : قد رأيتك



بل نجعل قبلته صدره كما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلة مساجدنا صدورها  
اذهب اليك فاننا لم نؤمر بالصخرة ولكننا أمرنا بالكعبة : فجعل قبلته صدره  
ثم قام الى كنيسة <sup>(١)</sup> قد كانت الروم دفنت بها بيت المقدس في زمان بني  
اسرائيل وقال : يا أيها الناس اصنعوا كما صنع جثا في أصلها وجثا في فرج من  
فروج قبائه وسمع التكبير من خلفه وكان يكره سوء الرعة <sup>(٢)</sup> في كل شيء فقال :  
ما هذا فقالوا كبر كعب وكبر الناس بتكبيره : فقال : عليّ به فأثنى به فساءله  
عن سبب تكبيره فقال يا أمير المؤمنين انه قد تنبأ على ما صنعت نبي منذ  
خمسائة سنة وسرد له خبراً طويلاً من الاسرائيليات لا محل لذكره هنا

ولا جرم ان يظهر كعب الاحبار سروره ويكبر لمصير بيت المقدس الى  
المسلمين وهو اسراييلي الاصل يعلم سوء ما لاقى بنو اسرائيل من الرومان وما  
كانوا يلاقونه من النصارى من الاضطهاد والتعصب الذي منعهم من حرية  
التوجه الى قبلتهم والتمتع بأول معبد لهم كما يعلم جميل معاملة المسلمين لأهل  
الكتاب واطلاقهم لهم حرية التمديد والسكنى والاعمال حيثما كانوا وانى أقاموا  
ولهذا السبب كان اليهود في سورية يتمنون إدالة دولة الروم ويحرّضون عليهم  
المسلمين ومن ذلك ما رواه الطبري ان عمر بن الخطاب لما نزل الجابية قبيل فتح  
إيلياء جاءه يهودي من يهود دمشق وقال له : يا أمير المؤمنين لا ترجع الى بلادك  
حتى يفتح الله عليك إيلياء وما زال ملازماً له حتى تم الفتح وشهد عقد الصالح

(١) الكنيسة الزبالة ويراد بيت المقدس الهيكل الذي بني على الصخرة وقد كان الروم  
من زمان بني اسرائيل هدموه وألقوا عليه الزبالة نكابة باليهود فبني عمر فوقه مسجداً ثم  
وسع بعد (٢) جثا أي جلس على ركبته وجثا من جثا التراب يحثوه ويحشيه ومعناه ان  
عمر حثا التراب في ذيل ثوبه والرعة بالكسر كما في القاموس الهدى وحسن الهيئة او  
سؤها وهو ضد والتحرّج أي التنازع ولعله هو الاقرب للمراد من قوله يكره سوء الرعة



## ﴿ لا وثنية في الاسلام ﴾

رأيت ماقاله عمر ( رض ) لكعب الاحبار وهو قول لآنحبا ان يفوتنا  
البحث فيه لهذا رأينا أن نفرده هذا الفصل فنتول

أولع الانسان بالافراط كما أولع بالتفريط في كل شؤونه الروحية  
والجسمانية ولو أنصف واعتدل ولم يطلق لنفسه العنان ليبلغ مقام الملائكة في  
أعلى عليين أو يهبط بها الى مقر الشرور في أسفل سافلين لكانت السعادة  
الدائمة به ألزم وطريق النعيم الحيوي لديه أوسع ولما احتاج الى كثير من هذه  
القوانين وقوامها وزعماء السيطرة وجنودهم والحكام وأعوانهم والسجون  
وحراسها بل لكان اكتفى بدين واحد قويم وشرع الهى مستقيم ولم يشوه  
وجه الشرائع ولم يدع لتعدد الاديان وارسال الرسل في أن وأن

أجل أولع الانسان بالشطط حتى في العائد فينا يكون هذا في طرف  
التفريط مارقا من كل دين منكرًا لكل نخلة هائمًا في المادة التي يتناولها حسه  
وينكر ما فوقها عقله يكون الآخر مسالما لعقيدته بما لا يبعد طبعه عن طبيعته طالبًا  
بخياله ما يظن له قدرة فوق قدرته وسلطة أعلى من سلطته وأول ما يلاقيه في طلبه  
يعلق بقلبه ويظنه متتبع عقله والغاية التي يطلبها في سيره فتوابعه بنفسه ويقوى فيه  
أمله ويختص به عمله فيغلو في عبادته غلو المادي في مادته حتى يساويه من طرف  
الافراط بالتوجه نارة للاقمار وأخرى للاشجار وآونة للاحجار ووقتًا للارواح وآخر  
للاشباح الى غير ذلك مما هو داخل في المادة قريب من تناول الحس . فكان  
العقل الانساني في حال الإيمان والكفر أسير المادة لا يفت من شرك الحس  
ولا يذعن الى ما فوق المادة ويصعد الى أفق الكمال الا هنيهة ريثما يلقى برهان  
ربه بواسطة الانبياء ويطمئن الى التسليم بقوة الهية تفوق قوى المادة وتعلو

عن العقل وتتحكم على الكائنات تحكم الصانع المختار ثم لا يلبث ان ينحط عن هذه المرتبة فيعود الى تحيزته الاولى للهبوط الى هوة النقص والتوجه الى مظاهر المادة ولو تدريجاً حتى يلتصق بالحضيض ويعود الى الشرك وهو يظنه الايمان ويخاله منتهى العبادة وإن من دين الا أصيب أهله بهذا المصاب وأشركوا مع الله الارواح تارة وأخرى الانصاب توسلا اليه على زعمهم بالحس وارتياحاً الى ماتحت النظر والعقل والله سبحانه وتعالى فوق ما يتصورون ليس من المادة ولا المادة منه بل هي مخلوقة له متفرقة اليه وليس بينه وبين خلقه سبب منها يتوصل به اليه بل هو كما قال في كتابه الكريم (الله لا إله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما في السموات وما في الارض من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه) الآية ومن الثابت ان العرب كانوا على دين ابراهيم الذي هو كباقي الاديان الالهية دين التوحيد بالله والايمان بأنه تعالى خالق الكون وما فيه وإنكار ما دون ذلك من الاعتقاد بشيء من المادة ومن التمسك في العمل بأهداب الشرك ولكن لم يلبثوا ان تدرجوا في مدارج المادة وهبطوا الى حضيض الشرك وتدرجوا من الاعتقاد بالارواح الى الاعتقاد بالاشخاص ثم الى الاعتقاد بالانصاب والاحجار وغير ذلك مما هو داخل في المادة واقع تحت الحس وهم مع ذلك كانوا يزعمون انهم مؤمنون لا مشركون وانهم بعبادة المادة يعبدون الله ويتقربون بها اليه كما أخبر عن ذلك القرآن بقوله تعالى (ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلفى) وهذا من الاغراق في الجهل والانحطاط في العقيدة والافساد لاصل التوحيد ولم يكن هذا الافساد قاصراً على العرب فقط بل عم سائر أرباب الاديان مما لا محل لبسطه الآن اذا تمهد هذا علمنا ان الاسلام بما جاء به من آيات التوحيد الخالص من كل



شائبة من شوائب الشرك انما جاء لاستئصال شأفة الوثنية من نفوس العرب وغيرهم من أرباب الأديان بمحو شائبة الاعتقاد بأي أثر من آثار المادة وصرف النفوس عن التوجه الى تلك الآثار بالحس لتتوجه الى واجب الوجود بالضمائر والاكتفاء باستحضار هيبة جلاله في القلب وتمكين الاعتقاد بأن الأثر الواقع تحت الحس انما يقوم قوامه بالموثر المستحضر في الضمير الخارج عن الحس إذ بغير هذا لا يقوم للتوحيد أثر متين في النفس ينجي من مزلّة التقدم الى الوثنية المفضية الى الشرك المؤدي الى الجحود وإنما الانسان مادة وهذه اعراض منها تنمو وتعمم في النفس مادامت النفس مستشعرة بشيء من وجوب التعظيم لغير الله تعالى والتوجه لأي أثر من آثار المادة وساء منقلب الظالمين

هذا هو التوحيد الذي جاء به الاسلام ودعا اليه النبي محمد عليه الصلاة والسلام وإنما اضطربت العقول وساءت الاوهام لتفاوت الافهام وتباين مراتب المسلمين في العلم بحقيقة الدين والاحاطة بأسراره والوقوف على جميع مقاصده حتى على عهد الرسالة واليك الدليل

أخرج الامام أبو الفرج بن الجوزي في السيرة العمرية عن المغرور بن سويد قال : خرجنا مع عمر بن الخطاب في حجة حجهما قال فقرأ بنا في الفجر (الم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل) « ولثلاف قريش » فلما انصرف رأى الناس مسجداً فبادروه فقال : ما هذا : قالوا : هذا مسجد صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : هكذا أهلك أهل الكتاب قبلكم اتخذوا آثار أنبيائهم بيعاً . من عرضت له فيه صلاة فليصل ومن لم تعرض له صلاة فليمض : فلو كان أولئك المصلون يومئذ في مرتبة عمر في العلم واستشعروا من إقبالهم على ذلك المسجد للصلاة فيه تعظيماً له كما استشعر به عمر رضي الله عنه وعنهم أجمعين



لما بادروا للصلاة فيه الا اذا عرضت لهم صلاة ولا جرم ان أعظم الناس فهماً  
 للاسلام وعلماً بغوامض الدين ووقوفاً على مقاصد النبوة المحمدية وما كانت  
 تدعو اليه من التوحيد البعث الخالي عن كل شائبة من الشوائب التي مر  
 ذكرها هم أهل السابقة من المهاجرين الاولين الذين تلقوا الدين أنجماً كان  
 ينزل بها الوحي على رسول الله صلى الله عليه وسلم من لدن البعثة ولازموا  
 الرسول ملازمة الظل فاكتنهم سر شريعته وأدركوا مرامي غرضه وقلدو في  
 أعماله وأقواله وانتهجوا منهجه واهتدوا بسيرته فتفوقوا على غيرهم في العلم بالدين  
 وعرفوا حقيقة التوحيد ومن هؤلاء من هم في المرتبة الاولى في فهم مقاصد  
 الاسلام ومنهم عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ومن تتبع سيرته وأنعم النظر  
 في أقواله وأفعاله وانطباقها على الكتاب الكريم ونهج السنة القويم علم ما هو  
 التوحيد الذي أرشد اليه الاسلام وعرفه أولئك الصحابة الكرام فأرادوا أن  
 يحوا به كل أثر من آثار الوثنية عن صفحات الضمائر والقلوب وحسب العاقل  
 دليلاً على هذا قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه لكعب الاحبار لما أشار عليه  
 بعمل المصلى الى الصخرة : لقد ضاهيت اليهودية يا كعب الى قوله اذهب اليك<sup>(١)</sup>  
 فانا لم نؤمر بالصخرة ولا كننا أمرنا بالكعبة : وقد مر الخبر في الفصل السابق  
 نقلاً عن الطبري ولأجله عقدنا هذا الفصل ليكون به عبرة وذكرى لقوم يعقلون  
 تقدم معنا كيف تدرج العرب الى الوثنية حتى أمسوا بامس الاحجار  
 وعكفوا على عبادة الاصنام وان أصول التوحيد عند أرباب الاديان كلها أفسدت  
 تدريجاً كما حصل في دين العرب وانما كان مبدأ هذا التدريج الاستسلام للشعور  
 بوجوب تعظيم مظهر من مظاهر المادة يظن ان له صلة بما فوق المادة كالمعابد مثلاً

(١) هكذا جاءت هذه العبارة في تاريخ الطبري بهذا اللفظ ولعلها اليك عني

ثم يأخذ هذا الشعور ينمو ويتمد المظهر الاول الى غيره ويتدرج في أطوار  
التعبيد له حتى تنقلب صورة التوحيد المرتسمة على صفحات الضمائر الى صورة من  
صور المادة متجسمة للحس ويستحيل الايمان بالله واحد فوق المادة الى آلهة شتى  
كلها من المادة أو لها صلة بها وهذا هو الشرك التام الجلي ومبدؤه ذلك الشرك  
الخفي ولم تكن دعوة الاسلام قاصرة على استئصال الوثنية فقط بل كان من  
مقاصدها الاولى والغايات التي ترمي اليها بل من أولها بالاهتمام وأجدرها بالعناية  
تطهير النفوس من كل أثر من آثار ذلك الشعور الفاسد ولو أشبهه بدقته دقة  
الجراثيم الحية التي لا ترى الا بالانظارة المكبرة الا انها اذا وجدت منبعثاً صالحاً  
لها تولد عنها ما لا يحصى من الجرائم في بضع ثوان فمن قال بخلاف ذلك أو  
ظن ان الاسلام يتسامح في تلك الجزئيات أو يديح تعظيم أي مظهر من مظاهر  
المادة تعظيماً دينياً فقد أخطأ ونسب العيب الى دين الله لهذا ولما أشرب قلب  
عمر (رض) من التوحيد الحق الصادق لم يتسامح مع كعب الاحبار حتى في خلعه  
نعليه عند دخوله المسجد الاقصى وآخذه على عمله ذلك كما آخذه على رأيه في  
جعل المصلى الى الصخرة كما رأيت وسترى من أخباره بهذا الصدد ان شاء الله  
هكذا كان فهم كبار الصحابة للدين ومن أمعن النظر في قول أبي بكر  
الصديق رضي الله عنه في احدى خطبه التي مر ارادها في هذا الكتاب  
وهو ( ان الله لا شريك له وليس بينه وبين أحد من خلقه نسب يعطيه به  
خيراً ولا يصرف عنه سواً الا بطاعته واتباع أمره ) يعلم كيف كان أولئك  
الصحابة الكرام يعلمون الناس التوحيد ويقتلعون من أعماق نفوسهم أصول  
الشرك ورحم الله امرءاً حاسب نفسه وعرف دينه وتأدب بأدب النبي صلى  
الله عليه وسلم وأصحابه ونبذ بدع النفوس وأهواءها وتكذب مواضع الزلل



ومواقع الخطل وسوء الفهم والله ولي الرحمة وهو القاهر فوق عباده

﴿فتح حماء واللاذقية وقنسرين﴾

قيل ان هذه البلاد وما يليها شمالا الى انطاكية فتحتها أبو عبيدة قبل  
مسيره من حمص الى ايلياء أي سنة (١٥) وقيل انه فتحها بعد عوده من  
ايلياء سنة (١٦) وعندي ان هذا الاصح

سار أبو عبيدة الى معرة حمص فصالحه أهلها على صلح حمص وسار الى  
حماء فصالحه أهلها أيضا وبعث خالد بن الوليد الى قنسرين وسار هو الى  
اللاذقية وقيل بل سار اليها عبادة بن الصامت فامتنع عليه أهلها أياما فاحتال  
على فتحها بان أمر الجند أن يحفروا اسرابا في الارض كل سرب يستر الرجل  
وفرسه فاجتهد المسلمون حتى حفروها ثم انهم أظهروا القفول الى حمص فلما  
جنّ عليهم الليل عادوا الى معسكرهم وحفائهم وأهل اللاذقية غارون يرون  
انهم قد انصرفوا عنهم فلما أصبحوا فتحوا بابهم وخرجوا وأخرجوا سرحهم فلم  
يرعهم الا تصبيح المسلمين اياهم ودخلهم في باب المدينة عنوة فهرب قوم من  
نصارى اللاذقية ثم انهم طالبوا الامان على أن يتراجعوا الى أرضهم فقوطعوا  
على خراج يؤدونه قلوبا أو كثروا وتركتم لهم كنيسهم وبنى المسلمون باللاذقية  
مسجدا جامعاً بأمر عبادة ثم وسع بعد

ثم أخذ عبادة يتم فتح عمالة اللاذقية بأمر أبي عبيدة ففتح جبلة  
وانطرسوس وبانياس والمرقب وغيرها وكل هذه البلاد لم تزل معروفة الى  
الآن بهذا الاسم وكان فتحها سنة (١٥ هـ) أو سنة (١٦ هـ)

وأما خالد بن الوليد فانه لما وصل الى حاضر قنسرين زحف اليه القائد مينا  
بجيش الروم فاقتتلوا قتالا عظيما وقتل مينا فاما الروم فماتوا على دمه وأما أهل



الحاضر وكانوا من العرب من تنوخ نزله وهم في خيم الشعر ثم ابتنوا المنازل  
 فأرسلوا الى خالد انهم عرب وانهم انما حشروا ولم يكن من رأيهم حربه فدعاهم  
 الى الاسلام فأسلم بعضهم وأقام على النصرانية بنو سليح بن حلوان بن عمران  
 ابن الجاف فتركهم خالد فأسلموا بعد ذلك ييسير وقيل أسلموا في خلافة المهدي  
 العباسي ولما فرغ من حاضر قنسرين سار الى حاضر حلب<sup>(١)</sup> فتحصن أهلها منه فقال:  
 انكم لو كنتم في السحاب لحملنا الله اليكم أو لا نزلكم الله الينا فنظروا في أمرهم  
 وما لقي أهل حمص فصالحوه على صالح حمص فأبى الا خراب القلعة فأخربها  
 ولعمري ان قوماً بلغ اعتقادهم بالنصر الى هذا الحد لقوم لا تعصم منهم  
 العواصم ولا الحصون ولا تثبت امامهم الجيوش وانما حملهم على هذا الاعتقاد  
 يقينهم الثابت بوعد الله ورسوله لهم بالنصر اذا نصروا الحق وتمسكوا بعرى  
 الايمان فكانوا بدأ على من ناوهم وعونا لمن نصح لهم ووالاهم ومن لهذا غير  
 أولئك الفاتحين الاخيار الذين جمعهم كلمة الاسلام على الاخوة التي لا تنقسم  
 عروتها والطريق التي لا يضل سالكها الا اذا انحرف عنها وزاغ عن صراطها

### ﴿ ذكر مسير هرقل الى القسطنطينية ﴾

كان هرقل بعد فراره من حمص قصد انطاكية ثم ارتحل على قول  
 بعضهم الى الرها (أورفا) في الجزيرة ليجمع منها جيشاً يمد به أهل حمص  
 قبل سقوطها في يد المسلمين وكان المسلمون كما قدمنا في غير هذا المحل  
 يقظين لا تخفى عليهم من أمر الروم خافية ولما استشعروا بمقاصد هرقل

(١) مدينة كانت على بعد مرحلة صغيرة من حلب ويقول ابن حوقل ان هذه المدينة  
 أخربها الملك باسيليوس ثم تجددت عن يد الامراء من بني بيس التوخية ثم أخربها  
 عن آخرها تاج الدولة. وأما حاضر قنسرين فقريّة قريبة منها

أدرب عليه من الكوفة عمرو بن مالك من قبل قرقيسيا وعبد الله بن المقيم من قبل الموصل والوليد بن عقبة من بلاد الجزيرة بمجيوش المسلمين وطووا بلاد الجزيرة وخلفوا وراءهم عقبة لئلا يؤتوا من خلفهم

وكذلك أدرب من قنسرين مما يلي الشام خالد بن الوليد وعياض بن غنم بجيش من المسلمين وعندئذ رحل هرقل الى القسطنطينية وعاد القواد الى اماكنهم دون حرب . ولما بلغ أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ما فعله خالد قال : أمرت خالد نفسه يرحم الله أبا بكر هو كان أعلم بالرجال مني : <sup>(١)</sup> وقد كان عزله كما مر في سيرته وعزل المثنى بن حارثة الشيباني وقال : اني لم أعزلهما عن ريبة ولكن الناس عظموهما فخشيت ان ياكلوا اليهما

وأما هرقل فانه مضى على وجهه واستتبع أهل الرها فأبوا أن يتبعوه وقالوا نحن ههنا خير منا معك وتفرقوا عنه وعن المسلمين لما وصلوا الى مدينتهم التي كان أول من دخلها منهم وأنبح كلابها وأنقر دجاجها زياد بن حنظلة وهو صحابي وكان مع عمرو بن مالك مسانده

وكان ادرب المسلمين الى الرها ورحيل هرقل عنها سنة ١٦

ولما ارتحل هرقل لحقه رجل كان أسيراً في أيدي المسلمين فأفلات فقال له : أخبرني عن هؤلاء القوم : فقال له أحدثك كأنك تنظر اليهم فرسان بالنهار ورهبان بالليل ما يأكلون بدمتهم <sup>(٢)</sup> الا بئس ولا يدخلون الاسلام : تنفون على من حاربهم حتى يأتوا عليه : فقال هرقل : ائن صدقتني ليرثن ما تحت قدمي هاتين :

( ١ ) وفي رواية أن عمر قال هذا القول لما فتح خالد قنسرين وقد ذكرناه في

سيرة خالد ( ٢ ) يعني من أهل البلاد التي دخل أهلها في ذمتهم



هذه الصفات السامية التي قل ان تجتمع في فاتح من الفاتحين هي التي مهدت لأولئك الابطال تدويح الممالك الشاسعة وقلب كيان الدول لاعددهم القليل وعدتهم الضعيفة بازاء عدة الروم والفرس وعديدهم وضخامة ملكهم ومناعة حوزتهم ولهذا استشعر هرقل بضعف بنيانه وتقاص ظل سلطانه فيئس من عود ملكه في الشام وما يليها اليه فوقف لما بآء عنها بالخسران وعاد بالخذان وقال مودعاً لتلك البلاد الزاهرة والملك العريض عليك السلام يا سورية سلاماً لا اجتماع بعده ولا يعود اليك روميّ أبداً الا خائفاً حتى يولد الولد المشؤم وياليت له لا يولد ما أحلى فعله وامرّ عاقبته على الروم : وفي رواية انه قال

قد كنت سلمت عليك تسليم المسافر فاما اليوم فعليك السلام يا سورية تسليم المفارق ولا يعود اليك رومي أبداً الا خائفاً حتى يولد الولد المشؤم وليته لم يولد

فتح حاب وانطاكية وغيرها

بعد ان تم لأبي عبيدة فتح حماة وقنسرين واللاذقية وغيرها سار الى حاب وعلى مقدمته عياض بن غنم الفهري فوجد اهلها متحذين فنازلهم فلم يلبثوا ان طلبوا الصلح والامان على انفسهم واهوالهم وكنائسهم ومنازلهم والحصن الذي بها فأعطوا ذلك فاستثنى عليهم موضع المسجد وكان الذي صاحهم عليه عياض ولما انتهى اليهم ابو عبيدة انفذ صلحه . وقيل إن أبا عبيدة لم يجد احداً من المقالة بحلب وان اهل حاب صالحوه على مدينتهم بأن راسلوه من انطاكية ولما تم لهم الصلح عادوا الى مدينتهم وبينما ابو عبيدة في حاب اناخ خبر بعصيان اهل قنسرين فوجه اليهم السمط بن الاسود الكندي فأخضعهم وقيل استعصى عليه فتح حاب فتركها



وسار الى انطاكية وكتب الى عمر بذلك فبعث اليه كتاباً يلومه فيه فرجع وفتحها  
ثم قصد أبو عبيدة حاضر حلب وكان كحاضر قنسرين يجمع أصنافاً من  
العرب فصالحهم أبو عبيدة على الجزية ثم انهم اسلموا بعد ذلك وحاولوا بُعِيدَ  
وفاة الرشيد العباسي الاستيلاء على حلب فاستنجد أهل حلب من حولهم من  
العرب ولم يستطيعوا استنجداد دار الخلافة لحصول فتنة محمد الامين فيها  
فأنجدهم العباس بن زفر الهلالي ونازل أهل الحاضر فرحلوا عنه الى قنسرين  
ثم غدروا بأهل قنسرين فجلوهم هؤلاء عن بلدهم ومن ثم تفرقوا في البلاد  
فقوم نزلوا تكريت وقوم ارمينيا وغيرها

ثم قصد أبو عبيدة انطاكية وكانت ذات خطر وشهرة وقد التجأ اليها  
كثير من فالة قنسرين وغيرها من البلاد وتمحصنوا فيها وبعثوا بجيش منهم الى  
مهرية على فرسخين من انطاكية لصد المسلمين فلقى أبو عبيدة هذا الجيش  
ففرضه والجأهم الى المدينة وحاصر أهلها من جميع ابوابها فصالحوه على الجزية  
والجلاء فجلا بعضهم واقام بعضهم فأمنهم ووضع على كل حال منهم ديناراً  
وجريب حنطة وسار عنهم فتقضوا فوجه اليهم عياض بن غنم وحبيب بن مسلمة  
الفهري ففتحها على الصالح الأول . ومن يرى ان فتح انطاكية كان قبل إيلياء  
يقول انها تقضت بعد رجوع ابي عبيدة الى فلسطين فوجه اليها من إيلياء عمرو  
بن العاص ففتحها ومن قال هذا البلاذري في فتوح البلدان وما نخاله صواباً  
وكانت انطاكية بسبب موقعها الجغرافي وحصانتها وتفوقها على مدن  
سورية عظيمة الذكر والامر عند عمر وعثمان رضي الله عنهما ولما فتحت كتب عمر  
الى أبي عبيدة ان يرتب فيها جيشاً من المسلمين من أهل الحسبة والرأي يرابط فيها  
وان لا يجبس عن ذلك الجيش العطاء وهكذا فعل بعده عثمان رضي الله عنه فقد

أمر معاوية وكان يؤمئذ والي الشام ان يلزمها قوماً من المسلمين وان  
يقطعهم القطائع ففعل

وبلغ أبا عبيدة بعد فراغه من امر انطاكية ان جمعاً من الروم بين معرة  
مصرين وحلب فسار اليهم وقا تلهم وفرق جمعهم ثم فرق خيوله في انحاء البلاد  
ففتحت بوقا وسرمين وتيزين وجميع ارض قنسرين ثم سار أبو عبيدة الى حلب  
وقد نقض أهلها فنازلهم واخضعهم ثم سار أبو عبيدة نحو قورس ففتحها صلحاً  
وفتح آل عزاز ومنبج وسير عياضاً وحبيباً في جيشين من المسلمين فأتا فتح  
سورية الى حدود الفرات شرقاً وآسيا الصغرى شمالاً وجعل أبو عبيدة على كل  
كورة فتحها عاملاً وضم اليه جنداً من المسلمين وبعث جيشاً مع ميسرة بن  
مسروق العبسي الى اطراف آسيا الصغرى فلقي جمعاً للروم معهم عرب من تنوخ  
وغسان يريدون الاحاق بهرقل فأوقع بهم ثم لحق به مالك بن الاشتر النخعي مدداً  
من قبل أبي عبيدة وعادوا جميعاً سالمين غانمين وسير جيشاً آخر الى مرعش مع  
خالد بن الوليد ففتحها واخربها وعاد والظاهر ان الذي دعاه الى اخربها عدم  
وجود جند كاف يقوم بحمايتها من هجمات أهل الجزيرة والروم والا فربما  
يكون اخرب حصنها فقط لئلا يعتمد به أهلها بعد وينتقضوا على المسلمين  
\* مهاجمة هرقل لسورية بعد استقرار ملك المسلمين \*

هكذا انقضى امر الروم في البلاد السورية وتم للمسلمين فتحها بعد  
حروب طويلة استمرت ثلاث سنين ولأق جند المسلمين في غضونهم من الغناء  
وبذلوا من الدماء ما جعل ثمن هذه البلاد عليهم غالياً ومقامها في نظرهم عالياً وكان  
لرجال قريش واشرافها في حرب الشام خاصة من الاثر العظيم والبلاء الجسيم  
ما لم يكن لقوم غيرهم في الفتوحات الأخرى وقتل منهم في وقائع الشام عدد كبير



لا سيما في وقعة اليرموك وكان ممن قتل منهم عكرمة بن أبي جهل وابنه عمرو وخالد بن سعيد وهشام بن العاصي وسهيل بن عمرو وابان بن سعيد وأضربهم من صناديد قريش وأشرفها وكان للنساء القرشيات من البلاء ما كان للرجال أيضاً فقد روى الطبري أن النساء المسلمات قاتن يوم اليرموك وخرجت جويرية ابنة أبي سفيان ( القرشية ) في جولة . وقال البلاذري : وقاتل يوم اليرموك نساء من نساء المسلمين قتالا شديداً وجعات هند بنت عتبة أم معاوية بن أبي سفيان تقول : عضدوا الفلانيان بسيفيكم :

وبالجملة فقد لاقى المسلمون في فتح الشام أهوالاً شداداً وصادوا عدواً استمات في الدفاع عن حوزته والذب عن سلطانه اذ لم يكن هرقل وجنوده بأقل ثباتاً واقداماً وجراءة من العرب يدلك على هذا ما ظهر من الروم في الوقائع الاولى التي حدثت في اليرموك ودمشق وغل واجنادين وغيرها وعدا هذا فانه لما استقرت قدم المسلمين بالشام وتمكن سلطانهم منها في الشرق والغرب وسار أبو عبيدة عن انطاكية بعد ان استخلف عليها وعلى قنسرين وحلب وغيرها من استخلف من القواد لم يستقر لهرقل حال ولم يهدأ له بال فأعاد الكرة على البلاد السورية في سنة ( ١٧هـ ) بتخريض أهل الجزيرة له ووعدهم له بالمظاهرة والنصرة فلم يفجأ المسلمين الا وهرقل قادم بجند كثيف الى حمص من طريق البحر واستمد أهل الجزيرة وكاتب أهل حمص بالخروج على المسلمين فأبوا عليه وأرسلوا اليه إنا قد عاهدنا المسلمين فنخاف أن لا نصر وكان أبو عبيدة في حمص فاستمد خالداً فجاءه من قنسرين بمن معه من الجنود فانضم أهل قنسرين بعده الى هرقل وحاصر هذا أبو عبيدة في حمص فاستشار أبو عبيدة القواد فأشار عليه خالد بالمناجزة وأشار غيره بالكتابة الى عمر ومطاوله هرقل ريثما يأتي منه الجواب فعمل برأيهم



وكتب الى أمير المؤمنين يستعده وجاءت لهرقل الجيوش والامداد وكان امداد الجزيرة وحده ثلاثين ألفاً على مارواه الطبري وبلغ الروم من المسلمين كل مبلغ ووصل الكتاب الى عمر فكتب الى سعد بن أبي وقاص في العراق ان أبا عبيدة قد أحيط به ولزم حصنه فبث المسلمين بالجزيرة واشغلهم بالمسلمين عن أهل حمص وكان عمر أعد في كل مصر قدراً من الخيل ليكون ان كان وكان في الكوفة أربعة آلاف فارس فلما وصل كتاب عمر الى سعد بعث بالجند مع القعقاع بن عمرو وعبد الله بن عتبان وسهيل بن عدي وعياض بن غنم وكان عياض قد عاد الى العراق بعد فتح الشام لانه من جند العراق وأشار عليهم بأمر عمر بن الخطاب أن يسلك كل أمير طريقاً الى الجزيرة فيقصد واحد قرقيسياً والآخر الرقة والثالث نصيبين والرابع حران والرها واهتم لهذا الأمر عمر بن الخطاب (رض) فخرج من المدينة ممدداً لابي عبيدة حتى نزل الجابية وكان القعقاع تعجل بأربعة آلاف فارس الى حمص ولما بلغ الروم ذلك انفضوا الى مدائنهم وبادروا المسلمين اليها فتحصنوا ونزل المسلمون عليهم فمنعوا عن امداد هرقل فدب الفشل في جنوده وراسل طائفة من تنوخ خالد بن الوليد بالتسليم أو الهزيمة وكان خالد بن الوليد لشجاعته وعلو همته لا يحب الغلبة الا بفل صفوف الاعداء ومناجزتهم في الهيجاء فأرسل الى تنوخ والله لولا اني في سلطان غيري ما باليت أأقلتم أم أكثرتم أو أقتلهم أو ذهبتم فان كنتم صادقين فانفشوا<sup>(١)</sup> كما انفش أهل الجزيرة فوعده بالهزيمة اذا خرج اليهم المسلمون وقال المسلمون لأبي عبيدة قد تفرق أهل الجزيرة وندم أهل قنسرين وواعدوا من أنفسهم وهم العرب فاخرج بنا هذا وخالد بن الوليد ساكت فقال له أبو عبيدة مالك لا تتكلم فقال : قد عرفت الذي

(١) يقال انفش الرجل أي فتر وكسل

كان من رأيي فلم تسمع من كلامي : قال : فتكلم فاني أسمع منك وأطيعك :  
قال : فاخرج بالمسلمين فان الله تعالى قد نقض من عهدهم ( يعني الروم )  
وبالعدد يقاتلون وانما نقاتل منذ أسلمنا بالنصر فلا تحملك كثرتهم

روى الطبري بعد سياق هذا الخبر عن علقمة بن النضر وغيره قالوا  
اجمع أبو عبيدة الناس فحمد الله وأثنى عليه وقال

أيها الناس ان هذا يوم له ما بعده أما من حي منكم فانه يصفو له ملكه  
وقراره وأما من مات منكم فانها الشهادة فأحسنوا بالله الظن ولا يكرهن  
اليكم الموت أمر قد اقتضاه أحدكم دون الشرك توبوا الى الله وتعرضوا للشهادة  
فاني أشهد وليس أوان الكذب اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول : من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة :

وكأنما كان في الناس عقل<sup>(١)</sup> تنشطت فخرج بهم وخالد على اليمنة  
وعباس على الميسرة وأبو عبيدة في القاب وعلى باب المدينة معاذ بن جبل  
ونشب القتال فانهم لكذلك اذ قدم القعقاع متعجلاً في مائة وانهزم أهل  
قنسرين بالروم فركبهم المسلمون وتمت الهزيمة وعاد هرقل وجنوده بالخبية  
وظهر من يقظة المسلمين واستعدادهم واهتمام أمير المؤمنين بهم في هذه  
الحادثة ما رأيت مما لا يظن بقوم منهم حديثي عهد بالبداءة . ولما ظفر  
المسلمون بجمعهم أبو عبيدة وخطبهم وقال لا تنكأوا<sup>(٢)</sup> ولا تزهّدوا في الدرجات  
فلو علمت انه يبقينا أحد لم أحدثكم بهذا الحديث

وتوفى اليه آخر أهل الكوفة في ثالث يوم من يوم الواقعة فكتب  
المسلمون الى عمر وهو بالجالية بالفتح وبقدوم أهل الكوفة بعد ثلاثة وطلبوا

(١) جمع عقال وهو ما يعقل به البعير ( ٢ ) قال في القاموس نكل نكص وجبن



منه الحكم في ذلك فكتب اليهم أن اشركوهم وقال : جزى الله أهل الكوفة  
خيراً يكفون حوزتهم ويمدون أهل الامصار

✽ ما كل حديث تحدث به العامة ✽

✽ وندم أبي عبيدة على نقله الحديث لعامة الناس ✽

كل مسلم اكتنه كنه الدين الاسلامي ووقف على حكمه وأسراره يرى من  
آياته العظمى في الترغيب والترهيب مآلوا حسن استعماله ووضع في موضعه لكفى  
لازعاج النفوس الشريرة عن مواطن الرذيلة مهما التصقت بها وأمعنت فيها  
ولجعل النفوس البارة نوراً على نور وألبسها من الفضيلة لباساً لا يصيبه بلى وقد  
جاء الكتاب الكريم بالترغيب ليكون باعثاً للنفوس على العمل الصالح رجاء  
الثواب الاخروي الذي أعد الله لعباده الصالحين لا ليكون وسيلة لاستدراج  
النفوس في مدارج الاستباحة طمعاً في عفو الله لهذا جاء بازاء الترغيب بالترهيب  
لترسم على صفحات النفوس صورة العقاب كما ارتسمت صورة الثواب فيكون  
لها منها داع الى الخير يذكرها بالثواب ويمكن منها الرغبة فيه لا الى حد الطمع  
والغرور ثم الاستدراج في الشرور . وزاجر عن الشر يذكرها بالعقاب ويمكن  
منها الرهبة منه لا الى حد الانقطاع الى تقويم أود النفس وتعطيل وظائف الحياة  
ولا الى حد اليأس والقنوط ثم الاسترسال في الشهوات واقتراف المنكرات <sup>(١)</sup> :  
على ذلك الاساس بني الترغيب والترهيب في الاسلام وكل ما جاء منه في الحديث  
النبوي فالمراد منه عين ما أراد القرآن ولكن ما الحيلة وقد أوعى كثير من علماء  
المسلمين بالافراط في الوعظ ترغيباً وترهيباً وحملوا عامة الناس على طريقهم في

(١) لنا بهذا الصدد كلام مشبع في كتابنا ( تنبيه الافهام الى مطالب الحياة الاجتماعية  
والاسلام ) فليرجع اليه من أحب



فهم الدين فاكثروا من حمل الحديث وروايته دون التفهم له والعلم بمقاصده  
 ووضع كل شيء منه في محله والتفريق بين صحيحه وموضوعه حتى أغروا العامة  
 بعقيدة الاباحة لكثرة ما يروون لهم من أحاديث الترغيب ولو موضوعة  
 كفضائل الصيام والصلاة وفضائل الشهور والايام وفضائل التلاوات وجلها  
 ان لم نقل كلها من الموضوع الذي تستدرج به العامة للاستباحة لاعتقادهم  
 بأن من صام كذا غفر له من السيئات كذا وكذا ومن تنفل بيوم كذا محيت  
 سيئاته الى كذا واتقد باغ ببعضهم سوء الفهم للدين أن جعلوا لبعض القصائد  
 النبوية من الفضائل ما لم يعملوه للقرآن فقالوا ان البيت الفلاني منها لشفاء  
 الاسقام والآخر لمحو الذنوب والآثام والثالث للنجاة من ظلم الحكام فليت  
 شعري اذا اعتقد العامي أن تلاوة بيت من قصيد يكفي لمحو كل ما يقرفه في  
 يومه من الآثام فالى أية درجة ينتهي فساد أخلاقه وشرور نفسه وماذا ينفعه  
 القرآن بأوامره ونواهيه ووعدده ووعيده وحكمه وأحكامه

اللهم ان هذا الغاية الاستهانة بالدين والجهل بمقاصد الاسلام ومنشؤه  
 اضطراب الافهام وتلبس الحقائق بالالوهام منذ أخذ الوضاعون بالكذب  
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأدخلوا في الدين ما ليس منه يضاف  
 اليه الا كشار من حمل الحديث على غير تفقه فيه ووضع له في مواضعه التي  
 أرادها الشارع وقصدها الاسلام ولو تتبع العلماء سيرة الصحابة الكرام سيما  
 خاصتهم الذين لازموا النبي عليه الصلاة والسلام وفهموا هذا الدين حق الفهم  
 لرأوا كيف انهم كانوا يقولون من رواية الحديث الا للخاصة أو ما تعلق منه  
 بالاحكام حتى بلغ بعمر رضي الله عنه ان كان ينهي عن رواية الحديث  
 ويقول عليكم بالقرآن كما سترى بعد وما ذلك الا خوف الكذب على رسول

الله صلى الله عليه وسلم اذا كثرت الرواية والنقل وخوف افتتان العامة بما ليس لهم به علم وبما لم يتفقهوا فيه من الحديث

أبو عبيدة بن الجراح كان من خيرة الصحابة وعلى جانب من التفقه في الدين والورع والتقوى دعا النبي صلى الله عليه وسلم لأن يسميه أمين هذه الامة وقد سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً ربما لم يسمعه منه أحد من الصحابة او سمعه بعض الخاصة فرأى هذا الأمين أن يطوي هذا الحديث بين الجوانح ويضن به على العامة كما يضن به عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لان عقول العامة يلبسها الاغترار ونفوسهم يلامسها الضعف وحب الشهوات فهم بالوعيد أولى وبالزامهم ظواهر الشرع أخرى ولكن لما ألتأتته الضرورة القصوى وهو محصور مع المسلمين في حصص ورأى منهم فتوراً عن الحرب لا لوهم في نفوسهم أو جبن أصابهم كلا وانما هو لرهبة الخالق التي تمكنت من افئدتهم وقلوبهم وأخافتهم من الموت لا لذاته بل لما بعده قام نخطب فيهم وتلى عليهم ذلك الحديث وهو (من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة) استحثاثاً لهممهم وتخفيفاً لروعهم مما يبد الموت رجاء رحمة الله وعفوه عن ذنوب اقترفوها مما دون الشرك اذا تابوا وأنابوا

قال لهم هذا وهو يظن ان هذا الحديث لا يتعدى اسماعهم لاعتقاده انهم اذا خرجوا لمكاخفة الروم لم يبق منهم احد يحدث به أو يلبس نفسه اثر منه لكثرة من كان على حصارهم من جند الروم ولما تم الظفر للمسلمين ونجوا من براثن العدو ندم على ان حدثهم بذلك الحديث وخشي من ان يعلق في نفوسهم شيء منه مع أنه علقه على التوبة فقام وخطب فيهم فقال

لا تسكلوا ولا تزهّدوا في الدرجات فلو علمت انه يبقينا منا أحد لم أحدثكم

بهذا الحديث )

وتالله إن قوما بلغ بهم الايمان الصادق واليقين الثابت ذلك المقام مقام  
الرهبة من الله ومن الوقوف بين يدي قدرته بعد الموت لقوم عامتهم أعلم  
بالدين وأخلص في اليقين من خاصتنا ومع هذا فقد ندم أبو عبيدة على ان  
حدثهم بذلك الحديث فليت شعري كيف يكون الحال بعد ذلك العصر  
وماذا يشترط في المحدثين وحمله علوم الدين ألا يشترط الوقوف على مقاصد  
الاسلام والنفقة في الحديث والعلم بحالة المخاطبين واجتناب الغلو معهم في  
الترغيب والترهيب ومراعات ما يلابس عقولهم من القوة والضعف وأنى  
يتيسر هذا وقد نتج عن كثرة الرواية وحمل الحديث بلا تفقه فيه زيغ العقول  
عن مقاصد الشرع واجترأ الكذابين على وضع الحديث وشحن الكتب  
الاسلامية بما لا يرضاه الله والرسول وهو ما كان يحذره عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه ولهذا نهى في عصره الذي هو خير العصور عن الاكثار من  
رواية الحديث فما بالك بما يلي عصره من العصور

ذكر الحافظ أبو عمر يوسف بن عبد البر القرطبي الاندلسي في كتابه  
جامع بيان العلم<sup>(١)</sup> وفضله في باب ذكر من ذم الاكثار من الحديث دون  
التفهم له والتفقه فيه ما نصه

عن ابن وهب قال سمعت سفيان بن عيينة يحدث عن بيان عن عامر  
الشعبي عن قرظة بن كعب قال : خرجنا نريد العراق فمشى معنا عمر الى حرار  
فتوضأ فغسل اثنى عشر ثم قال : اتدرون لم مشيت معكم : قالوا نعم نحن اصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم مشيت معنا : فقال : انكم تأتون اهل قرية

(١) يوجد من هذا الكتاب نسخة خطية في مكتبة الازهر



لهم دوي بالقرآن كدوي النحل فلا تصدوهم بالاحاديث فتشغلوهم . جودوا  
القرآن واقلوا الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم امضوا وانا شريككم:  
فلما قدم قرظة قالوا حدثنا قال نهانا عمر بن الخطاب اه

ثم قال ابن عبد البر بعد هذا بقليل ما نصه : قول عمر انما كان لقوم لم  
يكونوا احصوا القرآن نخشى عليهم الاشتغال بغيره عنه اذ هو الاصل لكل  
علم هذا معنى قول أبي عبيدة في ذلك : ثم قال بعد ذلك ايضاً : ان نهيه عن  
الاكثار وامره بالاقلال من الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انما  
كان خوف الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وخوفاً ان يكونوا مع  
الاكثار يحدثون بما لم يتيقنوا حفظه ولم يعوه لان ضبط من قلت روايته  
اكثر من ضبط المستكثر وهو أبعد من السهو والغلط الذي لا يؤمن مع  
الاكثار فلهذا امرهم عمر من الاقلال من الرواية اه

### ﴿ القواد الذين حضروا فتوح الشام ﴾

من كان له البلاء الحسن من القواد في فتوح الشام غير القائد العام الذي  
كان خالد بن الوليد وبعده أبو عبيدة بن الجراح . خالد بن سعيد وعمر بن العاص  
وزيد بن أبي سفيان واخوه معاوية وحبيب بن مسلمة الفهري وعياض بن  
غنم الفهري وشرحبيل بن حسنة وكل هؤلاء من قریش الا الاخير فانه  
حليف بني زهرة من قریش واما غير هؤلاء ممن ليسوا من قریش فهم ذو  
الكلاع الحميري والقعقاع بن عمرو<sup>(١)</sup> والسمط بن الاسود الكندي وعلقمة بن  
مُجَزَّز وعلقمة بن حكيم الفراسي وعبادة بن الصامت ومالك ابن الاشتر

(١) القعقاع وعياض هما من جند العراق لا الشام ووفد مع خالد بن الوليد ايام مجيئه  
من العراق وعاد القعقاع بعد فتح دمشق وعياض بعد فتح انطاكية وقيل قبلها الى العراق

النخعي ومسروق بن فلان العكي وأبو أيوب المالكى وغيرهم  
هكذا تم فتح هذا القطر السوري لأرائك القواد البواسل وقد رأيت  
من حسن ترتيبهم للجيش وإمامهم بطرق البلاد وتفقههم بأساليب الحرب  
وقهرهم للعدو ما يدل على علو كعبهم في فن الحرب وخبرتهم بالبلاد حتى كان  
أمير المؤمنين وهو بالمدينة يصدر أوامره للأمرء في كيف يسرون وأي المسالك  
يسلكون وأي البلاد يقصدون كأنما كان ينظر الى هذا القطر على خارطة  
مصورة بين يديه والعلة في هذا أن القطر السوري بسبب اتصاله بجزيرة العرب  
من جهة الحجاز كان كجزء طبيعي منها عرف العرب طريقه وبلادته وأحواله  
كافة كما عرفوا نفس الجزيرة يضاف اليه ان قسما عظيما منه كان مأهولا  
بالعرب من مضر وكانت صلة الاختلاط والمتاجرة غير منقطعة بين الحجاز  
وسورية تمتد الى أجيال متطاولة قبل المسيح وكانت قوافل قریش قبل الاسلام  
تردد الى سورية اكثر من غيرها لهذا كان كثير من الصحابة ومنهم  
عمر بن الخطاب عارفين بطرق البلاد وأحوالها ذوي علاقة تجارية بسكانها

❦ خلاصة جغرافية ❦

❦ ونظرة اجتماعية ❦

قد رأينا بمد الفراغ من الكلام على فتح سورية أن نأتي على خلاصة  
جغرافية للبلاد السورية نضمنها أهم المباحث الجغرافية والاجتماعية المتعلقة  
بهذا القطر قديما وحديثا مع بيان صنائعه وعدد سكانه وأقسامه وجبايته كل  
ذلك على وجه الاجمال الذي يسهل المقام اذ التفصيل ليس من شأن التاريخ  
العام بل هو من شأن التواريخ الخاصة فنقول

يحد سوريا شمالا ولاية أدنه ( كيليكيا ) من آسيا الصغرى وشرقا الفرات



والبادية وجنوباً جزء من بلاد العرب ويقال له تيه بني اسرائيل وغرباً بحر الروم أي البحر المتوسط وقد قام في هذا القطر حكومات كثيرة تعددت بتعدد الاقوام القاطنين فيه كالفيثيقيين<sup>(١)</sup> والحثيين والاموريين والكنعانيين وغيرهم من الشعوب ثم رحل اليه بنو اسرائيل من مصر وزاحموا سكان البلاد وأخذوا قسماً عظيماً منه وغزاه كثير من الدول القديمة كدولة الفراعنة المصريين والمادييين والفرس واليونانيين والرومانيين وعرب الاسلام ولم تثبت فيه قدم دولة من الدول الفاتحة كما ثبتت قدم دولة الرومانيين ودولة الاسلام فقد كان ابتداء دولة الرومان فيها من سنة ٦٥ ق م . الى سنة (٦٣٣ م) حيث ابتداء الفتح الاسلامي في البلاد السورية وكانت نهايته (٦٣٨ م) أو (١٧ هـ) وفيها تقلص ظل الروم عن هذا القطر وقد كان على عهد الرومانيين مقسوماً الى ثلاثة أقسام كبيرة وهو فلسطين وتوابعها ودمشق وتوابعها وانطاكية وتوابعها وكان القسم الشمالي منه يسمى سورية والقسم الجنوبي يسمى فلسطين فأطلق عليه اسم سورية منذ تملكه الرومان ولما تملكه المسلمون أطلقوا عليه اسم الشام وقسمه عمر (رض) الى أربعة أقسام القسم الاول الثغور وسماها هارون الرشيد العواصم وهي حمص وقنسرين وحلب وانطاكية وحاضرة هذا القسم حمص والقسم الثاني دمشق والقسم

(١) الفيثيقيون كانوا يسكنون سواحل الشام الجنوبية وبعض الشمالية وكانت عاصمتهم القديمة صيدا ثم ابتنوا صوراً حوالي سنة ١٥٠٠ قبل المسيح بعد خراب صيدا وكانوا من أنشط الشعوب وأعرفهم بسلوك البحار وطرق الاستعمار فاستعمروا معظم جزائر البحر الابيض وذهبوا الى سواحل افريقيا الشمالية وأسسوا هناك مدينة قرطاجنة الشهيرة التي يقال انها كانت قرب تونس وقطعوا مضيق جبل طارق الى المحيط وبالجملية فقد كانوا أعظم دول البحار في عهدهم ويشبههم بعض المؤرخين بدولة انكلترا لهذا العهد



الثالث الأردن وحاضرتة مدينة الاردن ( طبرية ) والقسم الرابع فلسطين وهذا قسمه الى قسمين قسم حاضرتة الرملة وقسم حاضرتة ايلياء ( القدس ) وكل قسم من هذه الاقسام يسمى جنداً وتحت كل قسم اقسام تدعى كوراً وسيأتي الكلام على هذا بالتفصيل في غير هذا المحل ان شاء الله

وقد توفرت في هذا القطر أسباب المكاسب الثلاثة وهي الزراعة والصناعة والتجارة لخصب أراضيه وموقعه الجغرافي ونشاط أهله للعمل الا أن هذه الأسباب كانت تعلو وتسفل بنسبة حال الدول الحاكمة في هذا القطر ومن المقرر أن عمران الممالك تابع لنزقي الدول وقد كانت دولة الرومان الشرقية على عهد الفتح الاسلامي دولة لحقها الهرم والعجز وعفت من ممالكها آثار التمدن الروماني العظيم لما أصاب أهلها من الانشقاق الديني والاختلاف المذهبي الذي أودى بحياتهم السياسية وفرق جامعهم المالية ولما تولى الامبراطورية هرقل سنة ( ٦١٠ م ) كان أمر المجادلات الدينية في أشده فخاض الامبراطور نفسه في غماره واشتغل بالامور الدينية تاركاً أمور الدولة السياسية لوزرائه وأرباب دولته ومن ثم ظهر الوهن في الدولة في أتم مظاهره فغزتها دولة الفرس واكتسحت جزءاً من ممالكها عظيمًا وهو آسيا الصغرى وسورية ومصر وكاد الامبراطور هرقل يزايل بكرسيه الامبراطوري القسطنطينية ويتخذ قرطاجنة عاصمة له لو لم ينعه عن هذا العزم بطريك القسطنطينية حتى نهض مرة ثانية بجنان ثابت لمحاربة الفرس واسترد منهم ما انتزعوه من ممالكهم كما تقدمت الإشارة اليه فيما مر من هذا الكتاب

ولا ريب في ان ما أصاب هذه المملكة من التقهقر يومئذ كان لسورية منه حظ عظيم ونكبت كما نكبت ذلك الملك العريض بسوء السياسة والضعف

والا تقسام لاسيما وانها كانت حديثة عهد بمعاهد الفرس التي لم يكن مضى عليها  
لحين الفتح الا بضع عشرة سنة: اذن فهذه البلاد لم تكن لما دوحها المسلمون راقية  
مراقى العمران ولم تكن أسباب المكاسب الثلاثة متوفرة عند السكان الا أن  
استعدادها الطبيعي لقبول العمران وما فيها من بقايا المدينة الغابرة تكفل برقي  
أعمالها في مراقى السعادة منذ بسطت عليها دولة العرب المسلمين جناح السلطان  
نعم نحن ليس لدينا نص تاريخي واضح على مبالغ ما وصلت اليه هذه  
البلاد من الرقي على عهد الخلفاء الراشدين والامويين في صدر الاسلام لما  
أن أخبار تلك العصور انتهت الينا بالرواية ولم يكن تدوين التاريخ الاسلامي  
معنيًا به في ذلك العصر الا أن هناك من الأدلة والاسباب ما يحملنا على  
الظن بل اليقين بأن البلاد السورية صارت يومئذ الى أبعد غاية من غايات  
الترقى في أعمال المكاسب الثلاثة الصناعة والتجارة والزراعة

من المعلوم بالبداهة ان العدل أساس العمران ومتى تنظمت أصول الجباية  
ورفع عن الرعية العسف وخففت المظالم وأطاق للأهلين عنان الحرية توفرت  
لهم أسباب الراحة ونشطوا من عقال الخمول فهبوا الأخذ بأسباب المكاسب  
وتبسطوا في مناحي العمران وقد رأيت فيما مضى من أخبار الفتح كيف ان سكان  
البلاد كانوا يصالحون على مقدار معين من الجزية والخراج لم يتجاوز حد العدل  
والاستطاعة وروعت فيه بالطبع ثروة البلاد ومقدرة كل فرد من الاهلين وان  
هذا القدر المعين في عصر الفتح استمر على ما هو عليه مدة الخلفاء الراشدين  
والامويين ومصدراً من خلافة العباسيين وان سببه محافظة الخلفاء على العهد التي  
بأيدي السكان ويضاف اليه تجنب تلك الدول لأسباب السرف لقرب عهداها  
بالبداهة وجدتها في تأسيس الملك وعدم حاجتها لهذا السبب الى التعسف في

الجباية والاكتثار من المظالم وقد كانت جباية الاقسام السورية الاربعة في عهد الامويين على ترقى العمران في البلاد هي ما يأتي تقلاً عن فتوح البلدان

دينار

الاردن ١٨٠٠٠٠

فلسطين ٣٥٠٠٠٠

دمشق ٤٠٠٠٠٠

العواصم (وهي حمص وقنسرين وحلب وانطاكية وتوابعها) ٨٠٠٠٠٠

الجمع ١٧٣٠٠٠٠

وهذا المبالغ ليس بشيء بالنسبة لعمران البلاد يومئذ وربما بلغت جباية البلاد في عصور تدهورها اكثر من ذلك وجبايتها الآن على تدنيها في العمران وفقد الصناعة منها وضعف التجارة والزراعة فيها اكثر من جبايتها في صدر الاسلام كما سترى

وهذا دليل على تناهي الخلفاء يومئذ بالعدل وعدم عسفهم في الرعية يضاف اليه ايضاً جلوس الخلفاء بأنفسهم المظالم الى عهد عمر بن عبدالعزيز وإنصافهم للرعية وقيامهم على وسائل العمران وتمصير الامصار وتأسيس الملاجى كوضع عمر بن الخطاب لدور الضيافات الخاصة ببناء السبيل والمنقطين وترتيبها في الطرق من الحجاز الى الشام ومنها الى العراق وتأسيس معاوية لمدينة طرابلس الشام وتمصير سليمان بن عبد الملك لمدينة الرملة وتشيد الوليد بن عبد الملك الملاجى لازنهني والمجذمين وأمره ببناء الفنادق المسافرين فيما بين الاقطار المتباعدة كما صنع عمر بن الخطاب وعنايته اي الوليد باصلاح الطرق المسهلة لتقل التجارة واطلاق الخلفاء حرية المعتقد بين الطوائف الوطنية من اليهود



والنصارى وعدم إنحياز أحدهم لفريق منهم دون آخر كما كان ينغاز ملوك الروم ويشيرون بين الرعية نائرة التباغض والشحناء كل هذا وغيره من أسباب الراحة والأمن ودواعي الترقى والعمران يدلنا على رقي البلاد على عهد الخلفاء الراشدين والامويين والعباسيين أيضاً وتمتع أهلها بسعادة الراحة والعمران التي لم يتمتع بها هذا القطر في عهد غير دولة المسلمين الا قليلاً على عهد الفينيقيين أيام مجدهم والرومانيين أيام تمدنهم

ولما انقسمت دول الاسلام على بعضها وتداول هذا القطر السوري عدة من الدول كالفاطميين والأتراك والاكراذ والچراكسة أخذ بالانحطاط تبعاً لانحطاط الدول الحاكمة وأصيب من النكبات بما لم يصب به غيره من الاقطار الاسلامية اذ هاجمته في أواخر القرن الخامس من الهجرة جيوش الصليب واستعرت في أرجائه نيران تلك الحروب المشؤومة مدة جياين كاملين الله أعلم بما اصاب في غضون هذا القطر من الخراب والتدمير ثم تبع ذلك هجوم التتار عليها في نصف القرن السابع للهجرة وتخريبهم للمدن والامصار وفعلهم في البلاد وأهلها الافعال الكبار وتلى ذلك هجوم تيمورلنك عليها في أواخر القرن الثامن بعد اكتساحه لما في طريقه من ممالك الاسلام وفعل في سورية الافاعيل واجلى عن دمشق خاصة العلم والصناعة واستصحبهم معه في عودته الى سمرقند على أن موقع هذه البلاد الجغرافي وطبيعة أرضها المشهورة بالخصب وأهلها المعروفين بالجلد حفظ لها ذماء الحياة وأعان أهلها على تحمل المصائب فلم تخط الى الدرجة التي تفقد معها اصول المكاسب بل استمرت حلب ودمشق الى عهد قريب محطاً لحركة القوافل الآتية من العراق تحمل بضائع العجم والهند وتعود بالبضائع الشامية بل والبضائع الغربية أيضاً اذ كان هذا الطريق

قبل فتح ترعة السويس أخصر طريق بين الغرب والشرق  
وكذلك الصنائع فانها بقيت حية نامية حتى في العصور المتأخرة على عهد  
ملوك الطوائف يدلنا على هذا ما بقي منها وما لم يبق ايضاً لوجود اثره الذي ينبغي  
عنه فأما الباقي منها الى الآن فصناعة الأقمشة الحريرية والقطنية كاقمشة اللبس  
المعروفة بالشاهية أو القطنية والديما أو العزلية والالاجا والحامدية وغيرها  
واقمشة الزينة كالستائر والمتكئات وغيرها من أقمشة الحرير والصوف والقطن  
المختصة بالزينة وأخصها الاطلس المعروف قديماً بالدامسكو والى غير ذلك من  
أنواع الأقمشة كالشراشف والمناشف والكوفيات والاحزمة كل هذا باق  
الى الآن وهو في أعلى طبقة من دقة الصناعة ورواء المنظر ومتانة النسيج  
وبهاء الالوان وتناسب النقش وقد اختصت ببعض هذه الصنائع دون  
البعض الآخر كثير من البلدان السورية كحلب وحماه وحمص ودمشق  
وطرابلس والذوق (من لبنان) وغيرها

وصناعة الحفر والنقش على الخشب بالصدف المعروفة (بالمفصص) وهي  
من الصناعة الخاصة بدمشق وقد ترفت الآن فتمدت الصدف الى النقش  
بقطع الخشب الملون الدقيقة بحيث لا يظنها مناظر اليها الا منقوشة بالدهان  
لتماسك الاجزاء الصغيرة والتحامها التحاماً لا يظهر منه أن النقوش انما هي  
أجزاء صغيرة ملتصقة في الخشب الا بعد إمعان النظر فيها والتدقيق في نقوشها  
وصناعة الصابون ومعامليها لم تزل تشتغل الى الآن في حلب ودمشق  
ونابلس وغيرها

وصناعة النشا وفي دمشق معامل كثيرة لها تسمى القاعات لم تزل لهذا  
العهد تصنع كميات عظيمة من النشا الا انه قل تصديره الى الخارج بسبب



مزاحمة النشا الافرنجي له في البلاد التي كان يصدر اليها كعصر وغيرها  
وصناعة الدباغة وهي موجودة في معظم المدن السورية الا انها ساذجة  
لم تترقى الا في مدينة زحلة التابعة لجبل لبنان فانها تحسنت الآن وكادت  
تضاهي الجلود التي تصنع في زحلة الجلود التي تصنع في معامل أوروبا  
وصناعة البناء والحفر في الاحجار ونقشها نقوشاً نائنة أو مجوفة وهي صناعة  
قديمة في البلاد تمتد الى زمن الفينيقيين كما يستدل على ذلك بالآثار الحجرية الباقية  
الى الآن والظاهر انها كانت تختلف باختلاف حال الدول وحجها للبذخ وميلها  
للعمران فالبناء في عصر الفينيقيين ومن تلاحم من الدول في سورية كان ظاهر  
الفخامة عظيم الضخامة متقن النقش والترتيب كهيكل بعلبك الذي بلغ الغاية في  
إتقان البناء والتصوير النائي على الحجر الصلد ومثله هيكل تدمر أيضاً على أننا لم نر  
أثراً يشبههما إلا و آخر الدولة الرومانية ولما جاء الاسلام وتبسط الامويون في  
العمران وابتنى الوليد جامع دمشق وبيت المقدس ظهر ثانية فن إتقان البناء وكان  
أجمل زواء منه في عصر الرومانيين من حيث النقش الدقيق على الاحجار المعروف  
لهذا العهد بالحفر والتنزيل وأما في القرون الوسطى الهجرية فقد انحطت هذه  
الصناعة انحطاطاً قليلاً بدليل ما نشاهد منها في بعض المساجد التي بنيت على عهد  
الملوك الجراكسة وغيرهم كجامع الملك الظاهر بدمشق ثم نهضت في القرون  
المتأخرة وترقت من فن البناء صناعة الزخرف والحفر والتنزيل ترقياً عظيماً حتى  
هذا العهد وقد بني في العام الماضي محراب للجامع الاموي كله من القطع الرخام  
الملونة الصغيرة فكانت على تناسب أوضاعها وإتقان صنعها وترتيب أشكالها  
معجزة من معجزات الصناعة ومثله المنبر الذي اقيم في جانبه وعلى نمطه ايضاً  
وصناعة الزجاج وهي اليوم متدنية جداً لا تتعدى صنع القوارير الساذجة



ومعاملها موجودة في دمشق وغيرها

وصناعة الحبال المتخذة من قشر القنب وهي مترقية عظيمة الخطر  
وتوجد مصانعها بكثرة في دمشق وتصنع مع الندرية في بيروت وحماة  
وصناعة النحاس ونقشه نقوشاً نائفة ومحفورة وكانت فقدت منذ خمسين  
سنة ثم عادت الآن بسبب كثرة رغبات الاوربيين بالآنية النحاسية التي  
من هذا النوع

وصناعة الصاغة وهي الآن مترقية في معظم المدن السورية  
وصناعة أدوات الخيل وهي الآن مترقية وقد تناولت كثيرًا من الصناعات  
كصناعة الهميانات والصناديق الجلد وغيرها: فهذه الصناعات الباقية الى الآن في  
سورية ويوجد غيرها أيضًا مما لا أهمية لذكره وأما الصنائع التي اندثرت وانما  
تدل عليها آثارها فهي صناعة القيشاني وكانت خاصة بدمشق والموجود منها لهذا  
العهد في بعض المنازل والحمامات والجوامع يدل على ترقى هذه الصناعة في العصور  
المتأخرة ترقياً عظيماً خصوصاً في القرن التاسع والعاشر الى الثاني عشر وفي جامع  
الشيخ محي الدين العربي في الصالحية الذي ابتناه السلطان سليم العثماني في أوائل  
القرن العاشر نوع منه بلغ الغاية في الاتقان ودقة الصنع وبهاء اللون وتناسق  
النقوش وكذلك الموجود في جامع الدرويشية وتاريخ صنعه المكتوب عليه  
هو سنة (٩٨٣ هـ) والموجود في جامع السنانية وتاريخ صنعه المكتوب عليه هو  
سنة (١٠٠٠ هـ) وقد دثرت هذه الصناعة في القرن الماضي لانحصارها في عائلة  
واحدة من آخر فرد منها بتعليم هذه الصناعة لسواه ومات فماتت معه  
والخبر عن هذا متواتر مستفيض الى اليوم عند الدمشقيين والظاهر أن أصل  
هذه الصناعة فارسية بدليل نسبتها الى قيشان الحرفة عن قاشان بلد في فارس

وصناعة الخزف وقد كانت أيضاً في أعلى طبقة من الدقة وتدل آثارها على أنها كانت مرتقية في القرون الوسطى والمتأخرة الهجرية وانما عرفنا ذلك بمشاهدة قطع من مصنوعات الخزف استخرجها الدكتور ( هوردوشانو ) من التل المعروف بتل الباب الشرقي خارج دمشق لما اشترى من الحكومة هذا التل وأزاحه من بضع عشر سنة فوجدناها تشابه ما اكتشفته جمعية البعثة الاثرية الفرنسية في مصر من القطع والآنية الخزفية المصنوعة في عهد الفاطميين والچراكسة<sup>(١)</sup> وقد شاهدت بعض هذه القطع المصرية عند صديق لي الماني وعليها اسم العامل بالعربية الا أنني لم أعثر في القطع الدمشقية على اسم لاهمل ولا العامل وأنا أبحث الآن عن ذلك فاذا عثرت على شيء من هذا القليل ربما أعود لذكره في مكان آخر على وجه التفصيل

صناعة الفسيفاء وهي قطع صغيرة من الزجاج الملون والمذهب تنقش بها الجدران بأن ترصف على طبقة من الجبس على أشكال شتى جميلة الصنع والترتيب تمثل الانهار والاشجار والابنية الجميلة وهي من أنفس الصنائع التي وجدت بدمشق وهي من مخترعات الروم بدليل ان الوليد بن عبد الملك لما ابنتى الجامع الأموي بدمشق استجلبها من القسطنطينية ورصف جدرانه كلها بالفسيفاء على أشكال شتى تمثل الجامع والاشجار والازهار ولكثرة ما طرأ على الجامع من الحريق تساقطت عن جدرانه الفسيفاء الا قليلا منها في الحائط المقابل للمنبر في الحرم الداخلي والحائط الغربي والشمالي في الحرم الخارجي فأما ما كان منها على الحائط الداخلي فقد تناثر بعضه في الحريق

( ١ ) راجع مذكرات البعثة الاثرية الفرنسية المطبوعة باللغة الفرنسية في



الذي حدث منذ بضع سنين وأما ما كان منها في الحرم الخارجي فقد أدركته في طفولتي وقد تشعشت القناطر الحاملة للجدار ولما أريد ترميمها اقتلع ما عليها من الفسيفساء اما عمداً عن جهل بقيمته الاثرية واما اضطراراً فكان يجمعه الاولاد وخدمة الجامع يومئذ ويبيعونه للسياح . والظاهر أن صناعة الفسيفساء استمرت في الشام الى ما بعد القرن السابع بدليل ما يشاهد منها في جدران بعض جوامع حلب وجامع الملك الظاهر يبرس بدمشق الا أن القطع غير متماسكة في التركيب ولا منتظمة في الرصف وليس لها من بهاء الصنع ودقة التناسب في النقش ما كان لمثلها في الجامع الاموي وهو يدل على انحطاط صناعة النقش بالفسيفساء يومئذ انحطاطاً انتهى الى تركها بتاتا وصناعة السيوف الدمشقية وقد كان يتنافس بها ويضرب المثل بلين متونها ومضائها وقد دثرت منذ أجلي تيورلوك صناعها معه الى سمرقند على أنه لم تزل الى هذا العهد صناعة الاسلحة والسيوف موجودة بدمشق وغيرها من مدن سورية الا أنها منحلة عن مرتبتها الاولى

وصناعة الاثواب البيض المعروفة ( بالخام الصالحاني ) وكانت خاصة بدمشق وبعض قرى جبل قلمون ولم يبق لها اعتبار منذ كثر توارد البضائع الافرنجية التي من نوعها الى سورية وكان من بضع سنين شيخ في صالحية دمشق ومن أرباب هذه الصناعة طاعن في السن قد بلغ من الكبر عتياً يقول ان الصالحية منذ أربعين سنة فصاعداً كانت منازلها كلها أشبه بمعمل واحد يحوك أهله تلك الاثواب البيض من القطن المغزول بالشام وان أهل الصالحية جميعهم كانوا في تنم وغنى زائد من ثمرات هذه الصناعة فأصبحوا الآن في ضنك وعسر لفقدوها منهم أو لعدم الحاجة اليها



وقال ذلك الشيخ انه أدرك أسواق دمشق وكل سوق منها لأرباب صناعة مخصوصة كسوق الشماعين واللبادين والغلاينية<sup>(١)</sup> والخرّاطين وسوق السلاح والعلبية وسوق المراتية والقبارين وغير ذلك من الاسواق التي لم يبق لصنائع أهلها الا رسم دارس وعهد طامس اللهم الا العلبية والخرّاطين فقد بقيت منهم بقية الى الآن لعدم استغناء البلاد عن صناعتهم لهذا اليوم ومن الصنائع النفيسة التي فقدت من دمشق وكانت خاصة بها صناعة الدهان المعروف عند الدمشقيين (بالعجمي) وهو بأن ينقش باطن سقف الغرفة والجدران المبطنه بالخشب بالجبس الناتئ على أشكال بديعة ويذهب بعضها وبعضها يلوّن بألوان غير زاهية وهي من أدق الصنائع النفيسة وأجملها وكان لهذا النوع تركيب مخصوص من الدهان بحيث يستمر لونه لامعاً ذا بهاء ورونق مهما تطاولت عليه السنون ويوجد لهذا العهد كثير من آثار هذه الصناعة في منازل دمشق ومنها ما هو موجود في منزل أسعد باشا العظم الذي يقصده السياح للفرجة وفي منزل عبد الله باشا ومنزل المرادي ومنها ما مضى على بنائه لهذا اليوم نحو مائة وخمسين سنة ولم يزل الدهان الذي فيه زاهياً جميلاً كأنما صنع بالامس . والظاهر أن فقد هذه الصناعة من دمشق قريب عهد لوجود بعض آثارها التي لم يمض عليها الى اليوم اكثر من ستين سنة وانما أهملت في السنين المتأخرة لكثرة ما تحتاج اليه من النفقات التي لا يتحملها الآن أهل الترف والبذخ للفقر الذي ألم بالبلاد منذ انحطت فيها أسباب المكاسب وقد تقدم القائمون ببناء الجامع الاموي لهذا العهد بعد الحريق الذي طرق عليه الى بعض الدهانين الطاعنين في السن الذين يعلمون

(١) صناع الغلايين التي يستعمل بها التبغ

شيئاً من هذه الصناعة بدهن السقفين اللذين يليان القبة من الجنوب والشمال بذلك الدهان فأتمنوا صنعه الا أنهم أدخلوا فيه بعض الالوان الزاهية بخالف أصل الصناعة الا انه جاء جميلاً وافياً بالغرض لا عيب فيه

هذا ما أردنا بسطه عن حالة سورية الصناعية والاجتماعية وبقي لنا كلام عن حالتها لهذا العهد من حيث الترقى أو الانحطاط سواء كان في العلوم والمعارف أو في الصناعة والزراعة ودرجة ثروة البلاد من هذه الاشياء ومراتب أهل مدنها منها وعدد نفوسها والسكك الحديدية التي أنشأتها الشركات الاجنبية فيها الى غير ذلك مما يتعلق بالحالة الاجتماعية على العموم في هذه البلاد وبما انها تابعة في هذا كله الى المملكة العثمانية فقد أرجأنا الكلام على ذلك الى الاجزاء التالية التي نخصصها لرجال الدولة العثمانية ونتكلم فيها عن هذه الدولة التي نضرع الى الله تعالى أن يؤيدها بروح القوة والعلم ويصونها عن الزوال بأن يرشد رجالها الى طرق الخير وينزع من نفوسهم حب الشهوات ويزرع فيها حب الملة والوطن لينقذوا الأمة العثمانية من خطر الانحطاط الى دركات الضعف والاضمحلال التي أشرفت عليها لهذا العهد وكاد اليأس من سلامة استقلالها يستولى على نفوس العقلاء من أفرادها الذين بقي فيهم ذمء من الحياة وأثر من الشعور فباتوا يتقلبون على مضاجع الآلام وتساورهم الهموم الجسام ولا سبيل لهم الى اصلاح الحال وتدارك خطر المآل لانهم اذا نصحوا رُموا بالخيانة واذا صدقوا خرجوا في عرف الجاهلاء من عهد الامانة وهي حالة يا رباه تؤذن بتسفل الاخلاق وضعف العقول وموت الوجدان فأقصدنا اللهم بفضلك منها وارشدنا للتبرئ من عارها الذي جعلنا عبرة في الآخرين والعبوة في أيدي الغريبين انك مجيب الدعاء

— ❧ — باب ❧ —

❧ فتح العراق وفارس ❧

( انتداب أبي عبيد ووقعة الجسر وغيرها )

تقدم معنا أن أول عمل عمله عمر ( رض ) في خلافته هو إجلاء أهل  
نجران وعزل خالد بن الوليد وانتداب الناس لحرب الفرس فأما الخبر عن  
الأميرين الأولين فقد بسطناه فيما سبق وأما الخبر عن حرب الفرس فذلك  
أن المثنى بن حارثة الشيباني الذي خاف خالد بن الوليد على حرب العراق  
وفد على أبي بكر في حال مرضه ليفاوضه في شأن الهجوم على بلاد فارس  
ما داموا مختلفين بينهم على من يولونه الملك بعد شهريراز الذي أدى موته  
إلى تملك سابور ثم قتله وقيام أرميدخت ثم بوران إلا أن أبا بكر رضي  
الله عنه لم يسعه إجابة طلب المثنى لمرضه فأوصى عمر بن الخطاب ( رض ) أن  
ينتدب الناس بعد تواليه منصب الخلافة مع المثنى بن حارثة لحرب الفرس  
فقام عمر في صبحية اليوم الذي دفن في ليلته أبو بكر وانتدب الناس لقصد العراق  
فلم ينتدب له أحد لأن وجه فارس كان أكره الوجوه إلى المسلمين وأثقلها  
عليهم لشدة سلطانهم وشوكتهم وقهرهم الأمم فلما كان اليوم الرابع عاد فانتدب  
الناس وتكلم المثنى بن حارثة فقال يهون على المسلمين خطب الفرس  
يا أيها الناس لا يعظم عليكم هذا الوجه فانا قد تبجحنا ريف فارس  
وغابناهم على خير شق السواد ( يعني الشق الغربي الذي هو العراق العربي )  
وشاطرناهم ولنلنا منهم واجترأ من قبلنا عليهم ولها ان شاء الله ما بعدها اه  
وقام عمر ( رض ) في الناس فقال



ان الحجاز ليس لكم بدار الا على النجعة<sup>(١)</sup> ولا يقوى عليه أهله الا بذلك  
 ابن الطراء المهاجرون عن موعود الله سيروا في الارض التي وعدكم الله في  
 الكتاب أن يورثكموها فانه قال (لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ) والله مظهر دينه  
 ومعز ناصره ومولي أهله مواريث الأمم. ابن عباد الله الصالحون اهـ

فكان أول منتدب أبو عبيد بن مسعود السقني وثني سعد بن عبيد  
 وسليط بن قيس فلما اجتمع ذلك البعث قيل لعمر امرء عليهم رجل من  
 المهاجرين والانصار فأبى وقال ان من سبق الى الدفع واجاب الى الدعاء اولي  
 بالرياسة ثم امر أبا عبيد على الجيش وقال له : اسمع من اصحاب النبي صلى الله  
 عليه وسلم واشركهم في الامر ولا تجتهد مسرعاً حتى تتبين فانها الحرب والحرب  
 لا يصلحها الا الرجل المكث الذي لا يعرف الفرصة والكف<sup>(٢)</sup> ولم يمنعني  
 ان أوامر سليطاً الا سرعته الى الحرب وفي التسرع الى الحرب ضياع الا عن  
 بيان والله لولا سرعته لأمرته ولكن الحرب لا يصلحها الا المكث

خرج أبو عبيد في آخر جمادي الأولى او أوائل جمادي الثانية سنة (١٣هـ)  
 ومعه سعد بن عبيد وسليط بن قيس أخو بني عدي بن النجار والمثنى بن حارثة  
 الشيباني فتقدمهم المثنى الى الحيرة وكان استقر امر فارس لبوران فاستدعت رستم  
 من خراسان وتوجهته وجعات اليه حماية البلاد وسلمته قيادة الجند فكتب رستم  
 الى دهاقين السواد ان يثروا ودرس في كل رستاق رجلا يثور بأهله وبعث جنداً  
 لمصادمة المثنى وبلغ المثنى ذلك فضم اليه مساحله واجتمع اليه المسامون فسار  
 بهم الى خفان ونزلها حتى قدم أبو عبيد وكان أول من سار من الدهاقين جابان

(١) النجعة طلب الكلاء (اي المرعى) في موضعه كما في القاموس

(٢) يعني الرجل المتأن الذي يعرف ساعة العمل فيعمل وساعة الكف فيكيف

في فرات باد قلى فصار اليه أبو عبيد فالتقوا بالمارق وتقاتلوا فهزم أهل فارس

﴿ موعظة ﴾

لما انهزم الفرس أسر جابان أسره مطر بن فضة التيمي فخذعه جابان بان وعده بشيء يعطيه له فأمنه وخالى عنه فاخذته المسلمون فأتوا به أبا عبيد واخبروه انه الملك وأشاروا عليه بقتله فقتل : اني اخاف الله ان أقتله وقد آمنه رجل مسلم والمسلمون في التواد والتناصر كالجسد مالزم بعضهم فقد لزم كلهم : فقالوا له انه الملك وانه هو الذي حاربنا : قال وان كان لا أغدر فتركه

انظر رحمك الله الى هذا الامير العظيم النفس الصادق الايمان الذي ملك ناصية عدوه الذي غدر بالمسلمين وأثار عليهم نائرة البلاد وقابلهم بنكران الجليل وخرق العهد فابى ان يقتله لعهد سبق له من فرد من افراد المسلمين الذين بلغ بهم التناصر والتواد يومئذ ان اميرهم يقوم بحق صغيرهم ويلتزم بما التزم به حقيرهم فابى تلك النفوس البارة والاخاء المتوثق والوجدان الحساس والتناصر النافع مما طرأ بعد ذلك على المسلمين من فساد الاخلاق وضعف اليقين وانحلال عرى الاخوة حتى باتوا البغا على بعضهم وحربا على انفسهم يمزقهم الاعداء ويتغلب عليهم الفاتحون وأمرؤهم في تناكر وتخاذل يتربص بعضهم أذى بعض ويتمنى احدهم زوال ملك اخيه انفرادا باسم الرياسة وطاعة لهوى النفس الشريرة وما يتمنون في الحقيقة الا زوال ملك الاسلام وما يطيعون الا شيطان الخذلان اللهم قد انفرجت بيننا وبين السلف مسافة الخلف وصوحت نبت الاسلام وتناكرت النفوس وتقطعت أسباب الاخاء وانحطت اخلاق الامراء وتفشى الجهل في قصور العظماء وتنوسيت اصول الدين وغلبت الشهوات وتغلب علينا الأمم وحسبنا من جزائك العادل ما لقيناه من جور امرائنا وتحكم اعدائنا

فاهدنا من الحق والعلم صراطاً نخلص به الى طاعتك فيما أمرت فنوثق عرى  
الاخاء وننبذ من كانوا سبب التقاطع والشحناء ونجدد عهد التألف وتمسك  
بأسباب التناصر والتكاتف انك مجيب الدعاء

﴿ عود الى خبر أبي عبيد ﴾

انهزمت جنود جابان من النمارق ولحقت بكسبر حيث يخيم قائد اسمه  
نرسي من الأسرة الكسروية فأمر أبو عبيد بالرحيل ورحل بجنده حتى نزل  
بكسبر وكان أهل كسبر وما حولها من البلاد ينتظرون مجيء الجالينوس  
مدداً لهم من قبل رستم فعاجلهم أبو عبيد والتقوا بمكان يدعى السقاطية فاقتتلوا  
قتالاً شديداً فانهزم الفرس وهرب قائدهم نرسي وغلب على عسكره وأرضه  
وأقام أبو عبيد وسرح القواد لاستخضاع من حوله من أهل السواد فجاء  
فروخ وفرونداذ المثنى بن حارثة وطلبا منه الجزاء والذمة عن باروسما ونهر جوهر  
فأبلغهما أبا عبيد فصالحاه على شيء معلوم

﴿ موعظة أخرى ﴾

لما تم الصلح بين أبي عبيد وبين فروخ وفرونداذ جاءه بآنية فيها  
أنواع أطعمة فارس من الانوان والابخصة وغيرها فمالوا هذه كرامة أكرمناك  
بها وقرى لك : قال : أأكرمتم الجند وقريتوهم مثله : قالوا : لم يتيسر ونحن  
فاعلون : فقال أبو عبيد فلا حاجة لنا فيما لا يسع الجند فردوه وخرج حتى  
نزل باروسما فأنابه الاندزرزغر بمثل ما جاء به فروخ وفرونداذ : فقال لهم :  
أأكرمتم الجند بمثله وقريتوهم : قالوا لا : فردده وقال لا حاجة لنا فيه بأشياء  
أبو عبيد ان صحب قوماً من بلادهم أهرقوا دماءهم دونه أو لم يهريقوا فاستأثر  
عليهم بشيء يصيبه لا والله لا يأكل مما أفاء الله عليهم الا مما يأكل أوساطهم



هكذا كان الامراء وقادة المسلمين يفعلون ويمثل هذه الاخلاق يمتازون  
وبحسب المساواة مع عامة الناس في السراء والضراء يوصفون ويمثل هذه الخصال  
الجميلة يسودون لا بالاستئثار بني المسلمين ولا بالترفع عن عامة المؤمنين ولا  
باستلاب مال البلاد التي احرزها المجاهدون بسيوفهم وأسألوا على جوانبها دماءهم  
وهذا المبدأ الذي تأسس عليه الاجتماع الاسلامي منذ نبت الاسلام في  
أرض العرب هو مبدأ الاشتراك المعقول الذي يخطط للوصول اليه زعماء هذا  
المذهب لهذا العهد خبط عشواء لضلالهم عن طريقه المستقيم وغلوهم فيه غلو  
الجاهل بخوافيه اذ فاتهم ان البداوة وسذاجة الفطرة أصل في قبول الخير والشر  
وان الانسان اذا أفسدت الحضارة تميزته وأخذ حب البذخ بمجامع قلبه  
استحال تقويم أود نفسه وارجاعه عن غلوائه والاقلال من أثرته وكبريائه والاخذ  
على أيدي قاداته وزعمائه ما لم يكن هؤلاء هم الربوب لشعوبهم القاعون على تقويم  
أخلاق من دونهم لهذا كان زعماء الامة وخلفاؤها في صدر الاسلام قدوتها  
الصالحة في تربية تلك النفوس الساذجة على مبدأ حب العدل والمساواة ومشاطرة  
الخير والشر والكف عن الشهوات وعن حب الاثرة بالغنى والجاه والفخفة  
الباطلة كما رأيت في قصة أبي عبيد (رض) وبلغ بعمر بن الخطاب (رض) بغضه بدء  
حب الاثرة وكرهه لا كتمناز البعض للمال دون البعض الآخر ان كان يحصي  
مال عماله قبل أن يسند اليهم الامارة لكي يناقشهم الحساب بعد ذلك عما يزيد  
عن مقتناهم من المال قبل الامارة ويصادرهم عليه ثم يرده على المسلمين وبلغ علي  
ابن أبي طالب رضي الله عنه في خلافته أن عاملا من عماله أسرف في جمع المال  
ومال الى التتم واحد عن سبيل القصد فكتب اليه كتابا طويلا مما جاء فيه قوله  
أيها المعداد كان عندنا من ذوي الألباب كيف تسبيغ شرابا وطعاما

وأنت تعلم أنك تأكل وتشرب حراماً وتبتاع الاماء وتنكح النساء من مال  
اليتامى والمساكين والمؤمنين والمجاهدين الذين أفاء الله عليهم هذه الاموال  
وأحرز بهم هذه البلاد . فاتق الله واردد الى هؤلاء القوم أموالهم فانك ان  
لم تفعل ثم أمكنني الله منك لأعذرني الى الله فيك ولأضربك بسيفي الذي  
ما ضربت به أحداً الا دخل النار الخ

فأين هذا الخليفة في مشربه القويم ومذهبه المستقيم في تأديب العمال  
بأدب نفسه وحملهم على طريق القصد وعدم السرف في أموال العباد ممن  
يربي عماله على العكس من ذلك ويطلق يدهم في أموال الناس بل ويحكمهم  
في رقاب الرعية ويدني فاجرهم منه ويقصي عفيفهم عنه وكيف يقوم للقائمين  
بهذا المذهب الآن قائمة بين أقوام أمت شعورهم الاستغراق بالترف وقتلهم  
الخنوع للشهوات : ان هذا لا يتيسر الآن الا اذا صبغ أديم الارض بنجيع  
الانسان وتبدل الاشرار بالاخيار وذلك أمر بعيد

### ﴿ عود الى خبر أبي عبيد ﴾

رحل أبو عبيد من السقاطية وقدم المثنى في تعبئته حتى قدم الحيرة  
وكان الجالينوس رجع الى رستم ومن أفلت من جنوده واستحثه على مقابلة  
المسلمين فوجه بهم من جاذويه ورد الجالينوس معه فأقبل بهم من جاذويه ومعه  
راية كسرى ( درفش كايان ) وكانت من جلود النمر<sup>(١)</sup> وأقبل أبو عبيد حتى

(١) لهذه الراية قصة عجيبة جاءت في اخبار الفرس وملخصها ان احد ملوك الفرس  
جار على رعيته واسترسلت حكومته في الظلم الى حد لا يطاق فقام من رعيته يوماً رجل  
حداد حامل بين قومه عظيم في نفسه فخرج من حانوته ورفع على عصا طويلة الجلد الذي  
يربطه الحداد عادة في وسطه ونادى في اناس من لا يطبق الظلم فليتبعني فاتبعه عامة الناس  
فقتلوا ذلك الملك ورجال دولته واسس ذلك الحداد الدولة الكسروية فانخذوا ملوكها راية

نزل بالمروحة على ضفة النهر المقابلة للضفة التي فيها معسكر الفرس وتسعى قس  
الناطف فبعث اليه بهمن جاذويه إما أن تعبروا إلينا وندعكم والعبور وإما أن  
تدعونا نعبركم فإشار عليه الناس بعدم العبور وكان من أشدهم إلحاحاً عليه  
بعدم العبور سليط بن قيس فأبى قبول اشارتهم وترك الرأي وقال لا يكونوا أجراً  
على الموت منا وعبر ومعه المسلمون وكان الفرس في عدة لم ير مثلها المسلمون  
وهذا وإن يكن اقدام من أبي عبيد رضي الله عنه وشعم وشجاعة لا يصدران  
عن غيره إلا أنه خطأ وقع فيه لأمر يريد الله وكانت عاقبة هذا الخطأ أن قتل  
أبو عبيد إذ هجم على فيل من الأفيال وضربه فخطبه الفيل وكانت أسرع السيوف  
في أهل فارس وأشرفوا على الهزيمة فلما خبط أبو عبيد وقام عليه الفيل جال  
المسلمون جولة ثم اتهمزوا وركبهم الفرس فبادر رجل من ثقيف إلى الجسر فقطعه  
قصدا رجاء المسلمين عن الهزيمة فانهى الناس إليه والسيوف تأخذهم من خلفهم  
فتهافتوا في الفرات ولما رأى المثنى بن خارثة ذلك البطل الجليل هذا الحال بادر هو  
ونفر من الشجعان فحوى الناس حتى عقدوا الجسر وعبر وهم ثم عبروا في آثارهم  
فأقاموا بالمروحة والمثنى جريح وهرب الناس على وجوههم وقتل سليط بن قيس  
الذي نصح أبا عبيد على عدم العبور وبقي المثنى في جمع قليل. ولما انتهى الخبر إلى  
عمر بن الخطاب اشتد عليه الأمر وبلغه أن بعض الفارين آوى إلى المدينة  
فخطب فقال : عباد الله اللهم ان كل مسلم في حل مني أنا فئة كل مسلم يرحم  
الله أبا عبيد لو كان عبر فاعتصم بالخيف أو تحيز إلينا ولم يستقل لكننا له فئة :  
واذ كان المسلمون يعلمون أن الفار من القتال آثم لقوله تعالى في

الحداد شعاراً لهم ثم جعلوها من جلود النمر وسموها درفش كلبان وكانوا لا يخرجونها  
إلا حين الحاجة القصوى



الكتاب الكريم ( ومن يؤلّهم يومئذ ذُبْرُهُ الا متحرّفاً لقتال أو متحيّزاً الى  
 فئة فقد باء بغضب من الله ) الآية فقد ندم المسلمون واستحيوا من الفرار  
 وجزع المهاجرون والانصار جزعاً شديداً ولما رأى عمر رضي الله عنه جزعهم قال:  
 لا تجزعوا يا معشر المسلمين أنا فتكم انما انخرتم اليّ : وبلغ الجزع بمعاذ القاري  
 أحد بني النجار ان كان اذا قرأ هذه الآية بكى فيقول له عمر : لا تبك يا معاذ  
 أنا فتتك وانما انخرت اليّ : وذلك تخفيفاً لرّوعه ودفعاً لجزعه فرحم الله تلك  
 النفوس الطاهرة ما أخوفها من الله وأشدّها تمسكاً بالكتاب وأجزعها من الوقوع  
 في الخطأ ورضي الله عن عمر بن الخطاب ما أرحم قلبه وأعظم على المسلمين حنانه  
 كانت جنود الفرس عقب وقعة الجسر حاولت العبور الى الضفة الثانية  
 ومطاردة المسلمين ولكن من عناية الله بالمني ومن بقي معه من الجند القليل  
 جاء الفرس ما شغلهم عن العبور اذ وصلهم الخبر أن الناس بالمدائن قد ناروا  
 برستم وانقسموا قسمين قسم معه وقسم مع الفيرزان فتمكن المنني من جمع  
 القبائل التي حوله وأمدّه عمر ( رض ) بجرير بن عبد الله البجلي وقد كان قومه  
 أوزاعاً متفرقين في قبائل العرب فجمعهم له عمر وأبّره عليهم وبعث عصمة  
 ابن عبد الله من بني عبد بن الحارث الضبي فيمن تبعه من بني ضبة وكتب  
 الى أهل الردة فلم يوافه منهم أحد الا رمى به المنني وكان ممن قدم على عمر  
 رضي الله عنه بنو كنانة وطلبوا أن يوجهوا الى الشام فقال لهم ذلك أمر قد  
 كفيتموه عليكم بالعراق واستقبلوا جهاد قوم قد حووا فنون العيش لعل الله  
 أن يورثكم بقسطكم من ذلك فتعيشوا مع من عاش من الناس فقام غالب  
 ابن فلان الليثي وعرجة البارقي وقال كل واحد منهما لقومه يا عشيرتاه أجيئوا  
 أمير المؤمنين الى ما يرى وامضوا له فأجابوا الى ذلك فدعا لهم عمر بخير وأمر

على بني كنانة غالب بن عبد الله وعلى الازد عرجة بن هرثمة وسرحهم فخرج  
هذا في قومه وهذا في قومه حتى قدما على المثنى

وقدم على عمر (رض) هلال بن علفة التيمي فيمن اجتمع اليه من الرباب  
فوجهه وقدم عليه المثنى الجشمي جشم سعد فأمره على بني سعد وسرحه وجاء  
اليه ربيعي في اناس من بني حنظلة فأمره عليهم وخرجوا حتى قدم بهم على المثنى  
ابن حارثة فرأس بعده ابنه شبت بن ربيعي وقدم على عمر غير هؤلاء من  
زعماء العرب فوجههم الى المثنى

وكان الفرس لما أحسوا باجتماع العرب وبكثرة من جاء من النجدة للمثنى  
ابن حارثة جمعوا كلهم وجاء الفيرزان ورستم الى بوران وأخبراهما انهما اتفقا على  
أن يرسلوا الى قتال المسلمين مهران بجيش كثيف واستأذناها بذلك ثم بعثا مهران  
بجنده حتى نزل من دون الفرات والمثنى وجنده في محل يدعى البويب على  
شاطئ الفرات الآخر وكانت الجنود اليه متواصلة وجاءه أنس بن هلال النمري  
ممدداً في اناس من نصارى النمر وقدم عبدالله بن كليب التغلبي المعروف بمردي  
الغمد في اناس من نصارى تغلب فلما رأوا نزول العرب بالعجم قالوا نقاتل مع  
قومنا وانضموا الى جند المسلمين ولله ما تفعل الجامعة القومية في النفوس

لما اجتمعت جموع العرب والفرس بعث مهران الى المثنى إما أن تعبروا  
الينا وإما أن نعبد اليكم فقال المسلمون اعبروا الينا فعبروا اليهم وجاءهم من  
قبل نهر بني سليم في صفوف ثلاثة ولهم ضوضاء وزجل فقال المثنى  
للمسلمين ان الذي تسمعون فشل فلزموا الصمت ثم تقدم اليهم المثنى وعلى  
مجنبتيه بشير وبسر بن أبي رهم وعلى مجردته الممى وعلى الرجل مسعود بن  
حارثة وعلى الطلائع النسير وعلى الرداء مذعور وكان على مجنبتى مهران الآزابه

مرزبان الحيرة ومردان شاه ثم خرج المثنى يتعهد صفوف المسلمين  
ويحضهم<sup>(١)</sup> ويأمرهم بأمره ويهزمهم بأحسن ما فيهم تحضيضاً لهم ولكلهم  
يقول اني لأرجو أن لا تؤتي العرب اليوم قبلكم والله ما يسرني اليوم لنفسي  
شيء الا وهو يسرني لعامتكم فيجيبونه بمثل ذلك وأنصفهم المثنى في القول  
والفعل وخاط الناس في المكروه والمحبوب فلم يستطيع أحد منهم أن يعيب  
له قولاً ولا عملاً لا سيما وأنه كان على شرفه وعلو منزلته شجاعاً ميمون النقية  
فكان المسلمون يحبونه ويعجبون بقيادته كما يعجبون بقيادة خالد بن الوليد  
ثم أن المثنى كبر وكبر المسلمون وكان واعدتهم بالهجوم عند رابع تكبيرة  
فعاجمهم الفرس من الأولى وخالطوهم والتحم القتال وجعل المثنى كلما رأى خلافاً في  
صف من صفوفه يرسل لاهل الصف رجلاً يقول ان الامير يقرأكم السلام  
ويقول لا تفضحوا المسلمين اليوم فيقولون نعم ويعتدلون ولما طال القتال واشتد  
حمل المثنى وحمل معه أنس بن هلال ومردى الفهر وقصد المثنى مهران فأزاله  
حتى دخل في ميمته واضطربت صفوف الاعاجم ولقي غلام نصراني من تغلب  
مهران فقتله ثم استوى على فرسه وتضعض الفرس فانهزموا وبادرهم المثنى الى  
الجسر فنع مروهم منه فهربوا مصعدين ومصوبين والسيوف تأخذهم من كل  
جانب وكان ذلك بحسن قيادة ذلك البطل الجليل المثنى بن حارثة الذي أظهر  
من البراعة والشجاعة في هذه الوقعة ما يخلد له طيب الذكر الا أنه أظهر يومئذ  
ندمه على أخذه بالجسر وقال : لقد عجزت عجرة وفي الله شرها بمسابقة ايام الى  
الجسر وقطعه حتى أخرجتهم فاني غير عائد (يعني الى مثل هذا الخطأ) فلا تعودوا  
ولا تقتدوا بي أيها الناس فانها كانت مني زلة لا ينبغي احراج احد الا من

(١) حضهم كحضهم اي حشهم وأحاطهم عليه كما في القاموس



لا يقوى على امتناع: هذا من حسن بصيرته وسد يد رأيه وانا بته للحق رضي الله عنه  
ومات من أعلام المسلمين ممن كانوا جرحوا في هذه الوقعة ناس منهم خالد  
ابن هلال ومسمود بن حارثة اخو المني فعلى عليهم المثني وقال والله انه ليهون  
على وجدى (اي اسفه وحزنه) ان شهدوا البويب . اقدموا وصبروا ولم  
يجزعوا ولم ينكوا . وان كان في الشهادة كفارة لتجوز الذنوب

وكان أشد الناس بلاء في هذه الحرب من شهدوا وقعة الجسر مع  
ابي عبيد لاستحيائهم من الفرار في تلك الوقعة ولما انهزم الفرس في البويب  
انتدب المني جرير بن عبد الله البجلي لعبور الفرات وتبع الفارين فانتدب  
معه من شهدوا وقعة الجسر وغنموا غنائم كثيرة وعادوا

#### ﴿ شجاعة النساء المسلمات ﴾

ذكر ابن جرير الطبري ان المني وعصمة وجريراً أصابوا في أيام البويب  
غنا ودقيقاً وبقراً فبعثوا بها عيالات من قدم المدينة وقد خلفوهن بالقوادس  
والى عيالات أهل الايام قبلهم وهم بالحيرة وكان دليل الذين ذهبوا بنصيب  
العيالات الذين بالقوادس عمرو بن عبد المسيح بن ببيعة فإما رفعوا (أي ظهروا)  
للنسوة فرائن الخيل تصايحن وحسبها غارة فقم من دون الصبيان بالحجارة  
والعمد فقال عمرو ابتهاجاً بهن : هكذا ينبغي لنساء هذا الجيش : وبثروهن  
بالفتح : وكان على الخيل التي أتتهم بالنزل (الضيافة) النسير فأقام في خيله حامية لهم  
ولا جرم فلو لم يكن لجيش المسلمين ثقة بشجاعة نسائهم وامكان دفعهن  
العدو المفاجيء لما تركوهن في الفلاة بلا حامية وتقدموا هم لحرب الفرس وقد  
رأيت كيف كانت النساء المسلمات في اليرموك يقانن مع الرجال وكذلك قاتلان  
في القادسية وكن يأخذن الجرحى من ميدان الحرب ويضمدن جراحهن ويمرضهن

ذكر الطبري في معرض كلامه على فتح ميسان ان المغيرة سار الى اهل ميسان وخلف الاثقال فاتي العدو دون دجلة فقالت اردة بنت الحارث بن كلدة (طبيب العرب المشهور) لو لحقنا بالمسلمين فكنا معهم (أي عوناً لهم) فاعتقدت لواء من خمارها واتخذت النساء من خمرهن رايات وخرجن يردن المسلمين فانهين اليهم والمشركون يقتلونهم فلما رأى المشركون الزايات مقبلة ظنوا أن مدداً أتى المسلمين فانهزموا واتبعهم المسلمون فقتلوا منهم عدة وهذا العمل من النساء المسلمات لعمرى غاية في الجراءة ونهاية في الاقدام وحق لمثلهن أن يدخلن في مصاف الرجال ويأتين بأعظم الاعمال وقد أظنبت ادورد جبون في تاريخ الامبراطورية الشرقية بشجاعة النساء المسلمات التي أظهرنها على حصار دمشق ومما قاله عنهن : ان هؤلاء النساء اللاتي تعودن الضرب بالسيف والطعن بالرمح والرمي بالنبل هن اللاتي اذا وقعت احداهن في الاسر تكون قادرة على حفظ عفتها ودينها من أي انسان يريد بها بسوء ولقد صدق فيما قال والا فما كان رجالهن أن يدعوهن يخالطن الرجال في معامع الحرب والقتال ومن البديهي أن الحجاب لم يكن يمنع النساء المسلمات عن مخالطة الرجال في الحل والترحال ولكن كان لهن من الاخلاق الفطرية والعفة الاسلامية ما يغنيهن عن مثل الحجاب الثقيل الذي ابتدعه سكان المدن الاسلامية لما استغرقوا بالرفاه وانترف وأفسدت أخلاقهم عوامل الحضارة فاذا كان انساننا الآن من العفة وسلامة الاخلاق وطهارة النفس وحسن التربية ما كان لتلك النساء في صدر الاسلام ساع للقاتلين بتخفيف الحجاب في هذا العصر أن يطلبوا إبراز المرأة من وراء الجدر بحلى العفة والكمال ويعطونها حقوق الرجال والا فالكلام عبث لا يجدي والموقف



خرج ينبغي للخروج منه اناة وبصيرة والله أعلم بمصير الامور  
 ﴿ عود الى خبر المني ﴾

لما فرغ المني من أمر البويب وتشقت جنود الفرس وعاد جرير بن  
 عبد الله البجلي من غزاته فرق المني جنوده في السواد وأخذ يستخضع البلاد  
 التي عصت من قبل وكانت له وقائع كثيرة مع العرب ظفر بها المسلمون  
 بما شاؤوا من متاع ومال وبلغت غاراتهم شرقاً الى قرب مدائن فارس وشمالاً  
 الى الجزيرة فأوقعوا العرب في قلوب الاعداء فقام الفرس لذلك وقعدوا  
 ﴿ كلمة على دولة الفرس قبيل الفتح ﴾

ليس أضر على الأمن وأشد خطراً على استقلال الممالك من تنازع السلطة  
 وتهافت الناس على حب الرياسة وميل الزعماء الى الاستئثار بمصالح الملك اذا  
 ضعف جانب الممالك وتشعث بناء الدولة وقل ما انتهت الدول في أواخر عهدها  
 الى هذا الحال من تفرق الرأي وتغلب حب الذات والاستئثار بمصالح الملك  
 ووضع رغبات الجمهور دون رغبات الافراد الا انتهى ذلك بزوال ملكها وتقلص  
 ظل سلطانها وقد كانت دولة الفرس أصيبت في أواخر عهدها بهذا الداء العضال  
 والمرض القتال ولعله بدأ بها على عهد كسرى ابرويز في أواسط الجيل السادس  
 بعد المسيح فقد ذكر المؤرخون ان كسرى هذا عسف الناس وشربه الى أموال  
 الرعية واستعمل رجالا على استخلاص بواقي الخراج فعسف الرعية وظلمهم  
 فنفرت قلوبهم منه وتحولت أنظارهم عنه وكان قد بلغ به الامر ان أقصى أولاده  
 الى بابل ومنعهم من التصرف فاغتنم عظماء المماسة ضعف سطوة كسرى وتفرق  
 قلوب الرعية عنه فأحضروا من بابل ولده شيرويه وأرغموا والده على التنازل اليه  
 عن الملك ثم أرغموا ابنه على قتله فقتله ولما صفا له الملك وشعر بتفرق أهواء زعماء



سلطنته وأحس بضعف نفسه أصابه وسواس أفضى الى ان أمر بقتل اخوته  
وكانوا سبعة عشر أخاً ذوي مشورة وعلم وأدب وأنبه أخته بوران وازرميدخت  
على فعلته فندم وأصابه حزن رغم فوات دون السنة من ملكه فملك الفرس عليهم  
ابنه ازدشير وكان صغير السن فتكفل به أحد المتطاعمين الى الرياسة من أرباب  
الدولة واسمه بهادر جسنس فحسده قائد جنود الثغور وامتعض من عدم  
استشارته في تولية ازدشير فاتخذ ذلك ذريعة الى التعنت وبسط يد القوة وطمع  
في الملك فأقبل بجنده نحو المدائن عاصمة الاكاسرة فدخلها وقتل جماعة من  
الرؤساء وقتل ازدشير فتولى الملك بعده شهر براز وهو من غير بيت الملك ولم  
يمكث في الملك الا أربعين يوماً وقتله أشياع ازدشير فملك بعده بوران ثم ملك  
بعدها رجل اسمه خشنشدنده فأنكر الجند سيرته فقتلوه ثم ملكت ازرميدخت  
وخطبها والي خراسان فاحتالت عليه حتى قتلته فانتصر له ابنه رستم وجاء بجنده  
الى المدائن فتمكن من ازرميدخت وسمل عينيها ثم قتلها وأقام مقامها بوران  
فوقع الخلف بينه وبين الفيرزان أحد عظماء الدولة وتنازعا السلطنة وتفشت  
الفوضى في الملك وظهر الخلل والضعف على الدولة ولما انتزع المسلمون منها  
العراق ودحر المثنى جيوش الفرس وتحفز جند الاسلام للوثوب على عرش  
الاكاسر دب في عامة الشعب الفارسي ديب الشعور بحرج الموقف الذي  
وقفت فيه دولته وأحسوا بالخطر الذي جره عليهم أمراؤهم وقادتهم فهبوا من  
سباتهم العميق فأقبل رجالهم وذوو الرأي منهم الى الفيرزان ورستم وقالوا لهما لم  
يبرح بكما الاختلاف حتى وهتما أهل فارس وأطمعما فيهم عدوهم وانه لم يبلغ من  
خطركما أن يقركما فارس على هذا الرأي وان تعرضا لها لئلا يهلكا ما بعد بغداد وساباط  
وتكريت الا المدائن (يعنون البلاد التي احتلها المسلمون) والله لتجتمعان أو

لنبدأ أن يكما قبل أن يشمت بنا شامت ووالله ما جر علينا هذا الوهن غيركم يا معاشر  
الرؤساء لقد فرقتم بين أهل فارس وثبطتموهم عن عدوهم ولولا أن في قتلكم  
هلا كنا لعجلنا لكم القتل الساعة واثن لم تنتهوا انهم اكنكم ثم نهلك وقد اشتفيا منكم  
لما سمع رستم والفيرزان ما سمعا من القوم تنبها من غفلتهما وخشيا  
هلا كهما فبحثا مع القوم عن رجل من آل كسرى يولونه الملك ويجمعون  
عليه كلمة الناس فوجدوا يزدجرد بن شهريار في اصطخر وقد كانت امه غيبته  
هناك وهو طفل اشفاقا عليه من القتل فخاؤا به وملكوه وهو ابن احدى  
وعشرين سنة الا انه كان ضعيف الرأي والقلب ومع هذا فقد أطاعه الناس  
ونبذ الرؤساء شهواتهم الخبيثة تفاديا من الخطر المحيق بالدولة فالتفوا حوله  
وأطاعوه وتباروا في معونته فرتبوا المسالح والجنود وشحنوا الثغور بالمقاتلة  
وأعدوا العدة والعديد لقتال المسلمين

### استعداد المثنى

✽ ومسير سعد بن ابي وقاص الى العراق ✽

لما بلغ المثنى بن حارثة اجتماع الفرس على يزدجرد وتجهزهم لحرب المسلمين  
كتب الى عمر (رض) وبيننا هو بانتظار الجواب كفر أهل السواد بالعهود  
ونقضوا ما بينهم وبين المسلمين بدسائس الفرس فخرج المثنى على حامية حتى  
نزل بنى قار حتى جاء المسلمين كتاب عمر وفيه. (أما بعد فاخرجوا من بين  
ظهري الاعاجم وتفرقوا في المياه التي تلي الاعاجم على حدود ارضكم واراضهم  
ولا تدعوا في ربيعة احدا ولا مضر ولا خلفائهم احدا من أهل النجدات  
ولا فارسا الا اجلبتموه فان جاء طائعا والا حشرتموه احملا العرب على الجدد  
اذا جد العجم فلتلقوا جدمم بجدكم)



فلما وصل الكتاب اهتم المنني بأمر عمر وأحسن الرأي الحربي والتدبير  
فنزل بذى قار وفرّق الجند على خط واحد من الجبل وشرف الى غضي<sup>(١)</sup>  
حيال البصرة فكانوا في أمواه العراق من أولها الى آخرها مسالح<sup>(٢)</sup> بعضهم  
ينظر الى بعض ويفيئ بعضهم بعضاً أي جمعهم أشبه بحصن واحد ممتد من  
حيال البصرة الى شراف والجبل أي من أول العراق الى آخره وهو ترتيب باغ  
الغاية من بعد النظر في فنون الحرب ونظام الجيوش وتنظيم خطوط الدفاع  
وأعاد الفرس كذلك مسالحهم وشحنوا بالجنود ثغورهم ولبأوا خائفين هائبين  
والمسلمون متحمسون وهم كالأسد ينازع فريسته

وأما عمر بن الخطاب فانه كتب الى عماله على العرب والكور يستحثهم  
على استنفار العرب وكل من له نجدة وبأس فمضت الرسل بالكتب ووافاه  
القبائل الى المدينة ممن كان طريقهم عليها ومن كان طريقهم على العراق  
انضموا الى المنني وخرج عمر في أول المحرم سنة (١٤) فسكر على ماء قرب  
المدينة يدعى صراراً والناس لا يعلمون بشيء مما يريد وكانوا اذا أرادوا أن  
يسألوه شيئاً رموه بعثمان أو بعبد الرحمن بن عوف فاذا لم يقدر هــذان على  
علم شيء مما يريدون ثلثوا بالعباس فسأله عثمان عما يريد وعن عزمه فنادى  
الصلاة جامعة فاجتمع الناس اليه فأخبرهم الخبر ثم نظر ما يقول الناس فقال  
العامة سر وسر بنا معك فقال استعدوا وأعدوا فاني سائر الا أن يجيء رأي  
هو أمثل من ذلك ثم بعث الى أهل الرأي فاجتمع اليه وجوه أصحاب النبي

(١) في معجم البلدان جل الوضع بالبادية على جادة طريق القادسية الى زباله  
بينه وبين القرعاء ستة عشرة ميلاً وهو بينها وبين الرومانتين وشراف بين واقصة  
وقرعاء على ثمانية أميال من الاحساء وغضي تصغير الفضا لعامر بن ربيعة وقيل جبال  
البصرة (٢) جماعة المسالحين وفي اصطلاح الحرب الآن النقط العسكرية أو خطوط الدفاع



صلى الله عليه وسلم وأعلام العرب فقال احضروني الرأي فاني سائر فاجتمعوا جميعاً وأجمع ملوهم على أن يبعث رجلاً من الصحابة ويقيم ويمده بالجنود فان كان الذي يشتهي من الفتح فهو الذي يريد ويريدون والا أعاد رجلاً آخر وندب جنداً آخر حتى يجي نصر الله

### ﴿ الحكم النيابي في الاسلام ﴾

علم عمر (رض) ان مكاشفة الفرس بات أمراً حتمياً لا بد عنه وان القوة والرأي مناط الظفر بدولة هي أعظم دول الارض رهبة لذلك العهد فاذا تيسر هدم بنيانها ونزع سلطانها تمهد للمسلمين سبيل السيادة على الأمم ورفعت أعلام الاسلام على صروح الممالك والا كان الخطر على المسلمين عظيماً والامر جللاً بعد اذ هيجوا أمر فارس والروم واحفظوا الدولتين القيصرية والكسروية لهذا رأى من السداد أن لا يفوته رأي عامة المسلمين وخاصتهم فيمن يوليه أمر هذه الحرب فاستشار العامة فأشاروا عليه بالمسير بنفسه لانهم بأمرهم ارغب وخليفتهم أطوع واستشار الخاصة فأشاروا عليه بتسليم القيادة لغيره وبقائه في المدينة لانهم بقيمة حياته اعرف وعلى وجوده بعيداً عن ساحات القتال أحرص : وكان تخلف عن الجمع علي وطلحة رضي الله عنهما لان الأول استخلفه عمر على المدينة والثاني كان على مقدمة الجيش فرأى ان لا تفوتهما الشورى فاستدعاهما وجمع الناس جميعاً وأقام فيهم خطيباً ولهم مستشير أقوال أما بعد ان الله عز وجل قد جمع على الاسلام اهله فألف بين القلوب وجعلهم فيه اخواناً والمسلمون فيما بينهم كالجسد لا يخلو منه شيء من شيء اصاب غيره وكذلك يحق على المسلمين ان يكونوا أمرهم شورى بينهم وبين ذوي الرأي منهم فالناس تبع لمن قام بهذا الامر . ما اجتمعوا عليه ورضوا به لزم

الناس وكانوا فيه تبعاً لهم . ومن قام بهذا الامر تبع لأولي رأيهم ما راوا لهم ورضوا به لهم . ( يا أيها الناس اني انما كنت كرجل منكم حتى صرفني ذوو الرأي منكم عن الخروج فقد رأيت ان اقيم وابث رجلاً وقد احضرت هذا الامر من قدمت ومن خلفت ) ويعني بما خلف علياً وطلحة لانهم لم يحضرا الرأي الأول كما ذكرنا

لعمر كاي ملك في العالم يبعثه الوجدان الطاهر ان يضع نفسه عن رضى واختيار في موضع فرد من عامة رعيته ويقول كما قال عمر المسلمين (من قام بهذا الامر فانه تبع لذوي الرأي منهم فجعل نفسه تبعاً لذوي الرأي وجعل المسلمين تبعاً لهم فيما يرتأون تحريضاً للحق والرأي وهذا هو الحكم النيابي الذي تقوم به سعادة الأمم ويرتفع شأن الدول ولم يتوصل اليه قوم الا بعد جهد وجهاد مع قادتهم المستبدين واهرائهم القاهرين وقد وضع أساسه الاسلام وبدأ به ابو بكر وعمر رضي به واخلاصاً لله وارشاداً المسلمين لما ينفعهم في أمر دنياهم الا ان هذا الحكم لم يدم لان العبرة باستمرار العمل والعمل لم يستمر لارتباطه بوجدان الخلفاء وإخلاصهم وعدم ارتباطه بالروابط القانونية والقيود المعروفة وتركه يترقى بطبعه بترقي الأمة وعلى مقتضى حاجة الزمان لهذا لم يستمر الا باستمرار دولة الخلفاء الراشدين مع ان حالة القوم البدوية وميائهم الفطري للحرية يقتضيان استمرار الحكم النيابي في الدول العربية وانما ارغم القوم على مخالفة الفطرة البدوية مذ قامت دولة بني مروان في وسط الممالك الاعجمية وخالط خالفائها الاعاجم من الفرس والروم ورأوا مبالغ تبسط يد الحكومة السالفة في الرعية وساطانها القاهر الذي هو فوق سلطان الوجدان والحاكم على الحرية والعدل لا المحكوم منهما والنفس تلون احياناً بالوان البيئة وتبديل اخلاقها بتبديل المناشأ

والله كان فراق أولئك الخلفاء سلطان الحكم المطلق وغلبوا على أمرهم بحكم الوسط فتغلبوا على حكم الفطرة وانقادوا لميل النمنوس الى التبسط في السيادة حتى بلغ بعبد الملك بن مروان ان خطب يوماً خطبة أشار فيها الى أن من راجعه في أمره فقد تعرض للقتل مع أن عصر بني مروان هو العصر الذي كان يرجي به استثمار البذور الديمقراطية التي بذرها الخلفاء الراشدين لاستغلاظ شأن الاسلام يومئذ وتفرغ الناس الى النظر في الشؤون الادارية بعد انهم ما كهم في الشؤون الحربية واشتغالهم بالفتح وما نخال الباعث الأمة العربية على الانقلاب لشهوات الملوك من بني مروان الا ذلك المزيج الذي تألف منه جسم المجتمع الاسلامي يومئذ وأخصصهم الموالي من النبط والفرس والروم الذين كان يسميهم معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه (الجرعاء) ويتوقع منهم كثيراً من الشر وفي الحقيقة فقد غلبت يومئذ الأمة العربية على أمرها بتفرق عصبيتها وتشتت قبائلها في فارس والروم والشام ومصر وافريقيا والاندلس فلم يفهم ذلك الفتح عن استبداد خلفائهم الذين خلا لهم الجو وتفرق عنهم أنصار الحرية الذين كان يؤمل أن يتعاهدوا ذلك النبات الطيب لانماثه في عصر الحضارة الاسلامية واجتناء ثمراته الشهية فبسطوا يد القفرة وتبسطوا في الاستبداد ولو عاموا أن الحكومة النيابية شرط في بقاء الدول وسياج للملك يقيه وثبات الدول الناشئة لما نزعوا منازع الجبروت وهدموا ركن الشورى اذ مطمح نظر الشعوب ومناط سعادة الناس الحرية والعدل ومتى كان هذان اساس الحكم في دولة من الدول فقد تحصل الناس على منتهى ما يرجون من بقاء هذه الدولة سائدة عليهم حاكمة فيهم وليس لهم من وراء ذلك غرض الا الذود عنها والذب عن حوزتها ذوداً عن حوزتهم وذباً عن راحة مجتمعهم



لو استمر بنو مروان سائرين على نهج الخلفاء الراشدين الواضح في حكم  
الناس على أصول الشورى وعدم التسلط على حرية الضمائر والافكار اِذْن  
والله لما وجد بنو العباس نصيراً لدعوتهم ولا راغباً في دولتهم وهل يلجئ  
الناس الى التوثب على الملوك والخروج على الدول والرغبة عنها الى غيرها الا  
فساد الحكم وافساد قلوب الرعية بالتسلط الجائر والاستبداد القاهر

لعمرك لو أحسن بنو مروان السياسة والنسوا وسائل سلامة الدولة لجمعوا  
لأخلاقهم تلك الحكومة الديمقراطية الساذجة التي وضعها لهم الخلفاء  
الراشدون حكومة ثابتة الدعائم منتظمة الشؤون آخذة بأطراف الحاجة بربطها  
بقوانين خاصة ترسخ عليها دعائمها وتقوم بها أصولها والطريق الى هذا كان  
سهلاً عليهم لو التمسوا اليهم الحيلة باستقصاء أخبار مجاورينهم من الروم الذين  
قامت لاسلافهم الرومان كثير من الحكومات النيابية كانت آثارها وأخبارها  
معروفة لذلك الجيل من الروم محفوظة في مؤلفات القوم والذي أتاح لهم  
وللخلفاء الراشدين قبلهم أخذ اللازم اقيام الدول من الاصول الادارية وغيرها  
عن الروم والفرس (كوضع عمر (رض) للتاريخ ووضع الدواوين على أصول  
الفرس والروم واتخاذ معاوية الحجاب وضرب عبد الملك للنقود وغير ذلك من  
الامور التي لم يكن لها أثر عند العرب) كان يتيح لهم ترتيب حكومة ثابتة  
على أصول التجارب التي عاينها غيرهم من الامم التي سبقتهم في الحضارة لو  
أخلصوا النية ونظروا الى المستقبل بنظر الحكمة والروية ولو فعلوا لوضعوا  
لدول الاسلام أساساً ثابتاً في نوع الحكم لا يتأتى لأية دولة اسلامية بعد  
جيلهم ذلك أن تضع مثله البتة لاسباب عديدة أهمها إصاق الفقهاء بعد كل  
شيء بالدين وحظرهم على الأمة العمل بأي أمر نافع الا ما سبق للصحابة

والتابعين وكان عندهم كالتنزيل لا يحيد عنه أحد من المسلمين ولو نخر عظامهم  
فساد الحكم المطاق وأكل لحمهم الظلم وذهب بسلاطنتهم التباعد عن الانتفاع  
بأصول الترقى عند الأمم الأخرى كما انتفع الأريون من المسلمين في كثير  
من أصول مدينتهم السالفة أيام الحروب الصليبية وقبلها وهذا بحث طويل  
نمسك عنه الآن على وعد العود إليه في محل آخر إن شاء الله

✽ عود الى خبر الشورى ✽

لما انتهى عمر من خطبته أشار عليه طلحة وعليّ بما أشار عامة الناس  
ونهاه العباس وعبد الرحمن بن عوف عن هذا الرأي وقال له الثاني . أقم وابعث  
جنداً فمدا رأيت قضاء الله لك في جنودك قبل وبعد فانه ان يهزم جيشك  
ليس كهن يمتك وانك ان تقتل أو تهزم في أنف الامر خشيت أن لا يكبر  
المسلمون وأن لا يشهدوا أن لا إله الا الله أبداً :

ونعم هذا الرأي والاخلاص من عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه  
اذ أن المسلمين يومئذ كانوا أحوج الى حياة عمر والاسلام لم يمتد ويتأصل  
في الجزيرة والفتنة لم تركد فلو أصيب عمر بشيء أصدق ما قاله عبد الرحمن  
ابن عوف لان هيبة عمر وعزيمته واثارة أبي بكر قبله ورويته مهدت لمن جاء  
بعدهما السبيل ومكنت للاسلام والمسلمين السلطان في الارض

بيننا المسلمون في المشورة وافى عمر كتاب سعد بن أبي وقاص وكان عامله  
على صدقات هوازن بمن انتخبه له من أهل النجدة لحرب الفرس وهم ألف  
فارس فقال بعض المسلمين لعمر (رض) قد وجدته : قال فن : قال الاسد  
عادياً : قال من هو : قالوا سعد : فانهى الى قولهم فأرسل اليه فقدم عليه  
فأمره على حرب العراق وانتدب معه الناس فكان أهل اليمن ينزعون الى

الشام وكانت مضر تنزع الى العراق فقتل عمر (أي لاهل اليمن) أرحامكم  
أرسخ من أرحامنا ما بال مضر لا تذكر أسلافها من أهل الشام

﴿وصية عمر لسعد﴾

لما أمر عمر سعداً رضي الله عنهما أوصاه فقال

يا سعد سعد بني وهيب لا يفرنك من الله أن قيل خال رسول الله وصاحب  
رسول الله فإن الله عز وجل لا يمحو السي بالسي ولكنه يمحو السي بالحسن  
فإن الله ليس بينه وبين أحد نسب الا طاعته فالناس شريفهم ووضيعهم في  
ذات الله سواء الله ربهم وهم عباده يتفاضلون بالعافية ويدركون ما عنده  
بالطاعة فانظر الامر الذي رأيت النبي صلى الله عليه وسلم منذ بعث الى أن  
فارقنا فالزمه فإنه الامر . هذه عظي اياك ان تركتها ورغبت عنها حبط  
عملك وكنت من الخاسرين

ثم لما أراد أن يسرحه دعاه فقال

اني قد وليتك حرب العراق فاحفظ وصيتي فانك تقدم على أمر شديد  
كربه لا يخاص منه الا الحق . فعود نفسك ومن معك الخير واستفتح به  
واعلم ان لكل عادة عتاداً فعتاد الخير الصبر . فالصبر الصبر على ما أصابك  
أو نابك يجتمع لك خشية الله . واعلم ان خشية الله تجتمع في أمرين في  
طاعته واجتناب معصيته وانما أطاعه من أطاعه ببغض الدنيا وحب الآخرة  
وعصاه من عصاه بحب الدنيا وبغض الآخرة . وللقلوب حقائق ينشئها الله  
انشاء . منها السر . ومنها العلانية . فأما العلانية فان يكون حامده وذامه في  
الحق سواء . وأما السر فيعرف بظهور الحكمة من قلبه على لسانه وبمحبة  
الناس فلا تزهد في التجنب فان النبيين قد سألوا محبتهم وان الله اذا أحب



عبدًا حبيبه واذا أبغض عبدًا بغضه . فاعتبر منزلتك عند الله تعالى بمنزلتك  
عند الناس ممن يشرع معك في أمرك

﴿ مسير سعد ﴾

خرج سعد ومعه أربعة آلاف مقاتل منهم ثلاثة آلاف من اليمن  
وألف من غيرهم وكان فيهم من السراة وزعماء العرب عدد وافر منهم حميضة  
ابن النعمان البارقى وشداد بن ضميم الحضرى وعمر بن معدي كرب على  
مذحج ويزيد بن الحارث الصدائى وبشر بن عبد الله الهلالى وشرحبيل بن  
السمط الكندى وأضرابهم من صناديد العرب وقادتها

وشيعتهم عمر رضى الله عنه الى الاعوص وهناك خطب فيهم خطبة  
أمرهم فيها بالعدل والرحمة واللين وأن ينهوا شؤونهم اليه ولا يؤخروا شيئاً من  
الشكوى عنه وستأني الخطبة في باب خطبه ان شاء الله

سار سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه بمن اجتمع لديه من الجنود حتى  
نزل زرود من أرض العرب مما يلي العراق وأمدّه عمر بأربعة آلاف مقاتل  
ووافاه الاشعث بن قيس في ألف وسبعمائة فكان عدد جيشه الذي شهد  
القادسية نحو ثلاثين ألفاً بمن انضم اليه من جند العراق الذين كانوا مع المثنى  
ولما رحل سعد عن زرود كتب اليه عمر (رض) : أن ابعث الى فرج<sup>(١)</sup>  
الهند رجلاً ترضاه يكون بحيله ويكون ردهاً لك من شيء أتاك من تلك  
التخوم : فبعث المغيرة بن شعبه في خمسمائة فكان بحيال الابلّة من أرض  
العرب ونزل على جرير وهو مرابط هناك يومئذ . ولما بلغ سعد شراف

(١) هو الثغر وموضع الخافة والابلّة هي التي كانت ثغر العراق يومئذ لقربها  
من مصب الفرات في خليج فارس

نزل وكتب بمنزله الى عمر بن الخطاب (رض) فكتب اليه عمر: اذ جاءك كتابي هذا فاعشر الناس وعرف عليهم<sup>(١)</sup> وأمر على أجنادهم وعيهم ومر رؤساء المسلمين فليشهدوا وقدرهم وهم شهود ثم وجههم الى أصحابهم وواعدهم القادسية واضم اليك المغيرة بن شعبة في خيله واكتب الي بالذي يستقر عليه أمرهم فبعث سعد الى رؤساء القبائل فأتوه فقدر الناس وعباهم تعبئة تشبه بسائر ترتيبها تعبئة الجيوش في هذا العصر وسأني على تفصيل الخبر عن هذا في غير هذا المحل ان شاء الله ورضي الله عن عمر بن الخطاب ما كان أعلمه بفنون الحرب وأشدّه احتياطاً على المسلمين وأبعده نظراً في أمور الفتح فانه ما كان يأمر أميراً بحركة ما لم يأخذ لها العدة ويسد الفروج ويستوثق من معرفة أحوال البلاد وقوة العدو ومباغ كفاءة القوادر والجنود

لما أعد سعد لكل شيء عدته وفرغ من تعبئة جيشه كتب بذلك الى عمر وجاءه في غضون ذلك المهدي بن حارثة أخو المهدي وزوجته خصفه التيمية بوفاة المهدي ووصيته لسعد وهوداها أن لا يقاتل سعد عدوه من أهل فارس اذا اجتمع أمرهم وملأهم في عقر دارهم وأن يقاتلهم على حدود أرضهم مما يلي أرض العرب ولما انتهى الى سعد رأي المهدي ووصيته ترحم عليه وأمر أخاه المهدي على عمله وأوصى بأهل بيته وخطب امرأته وتزوجها

وكانت وفاة المهدي على أثر انتقاض جراحة كانت أصابته في وقعة الجسر الماضية واستخلف على جيشه بشير بن الخصاصية وقد كان رضي الله عنه على جانب من الشجاعة والاقدام والنظر البعيد في شؤون الحرب لا يدانيه فيه الا خالد بن الوليد وكان منذ وفوده على أبي بكر في أول خلافته يهون عليه أمر الفرس حتى

(١) قال في القاموس العريف رئيس القوم أو النقيب وهو دون الرئيس

ولاه قتالهم ثم ولى خالدًا فقاتل تحت رايته ثم لما سافر خالد الى الشام وبقي المثنى أميراً على ما فتحه وخالد من أرض العراق دفعه الاقدام على أن يتوسع في الفتح ويرمي بسهم المسلمين مملكة الأكرسة ويدوخ ذلك الملك العريض فوفد على أبي بكر في حال مرضه فلم يسعه اجابة سؤله وأوصى به عمر وأشار عليه بأن يرسل معه الجنود الى فتح بلاد فارس فبعث معه أبا عبيد فكان منه ما كان من الانفراد بالرأي والوقوع في التهاكة وما زال المثنى بعده يقاتل الفرس ويستخضع الخارجين من أهل العراق ويسمى بتثبيت دعائم الاسلام ثم حتى وافاه سعد فوافته منبته قبل أن يراه ويتحقق أمله في تدويخ بلاد الفرس خسر المسلمون بوفاته شهماً مقداماً وقائداً عظيماً بلغ من اخلاصه ونصيحته وعلمه بفنون الحرب ان أوصى سعداً قبل وفاته بوصية وافقت رأي الخليفة عمر بن الخطاب رضي الله عنه فجاء كتابه الى سعد يوصيه به بمثل وصية المثنى وأما نسبه فهو المثنى بن حارثة بن سلمة بن ضمضم بن سعد بن مرة بن ذهل بن شيبان بن ثعلبة بن عكابة بن صعيب بن علي بن بكر بن وائل الربيعي الشيباني وكانت منازل قومه في العراق ووفد على النبي صلى الله عليه وسلم سنة تسع مع وفد قومه فرضي الله عنه وأرضاه

انتظر سعد جواب كتابه الذي بعث به الى عمر فجاءه الجواب يوصيه فيه بأن لا يقاتل الفرس الا في أطراف بلاد العراق مما يلي البادية وأن يلاقيهم في القادسية ويوصي جمعه بالامانة والصبر والثبات وأن يتيقظ لخديعة الفرس ومكرهم وستأتي صورة الكتاب في كتبه ان شاء الله

فارتحل سعد بالناس حتى نزل بعذيب الهجانات فوافاه كتاب عمر رضي الله عنه يوصيه به ويسأله عن جغرافية البلاد وعمن يلي أمر الفرس في ميادين



القتال وعن مبلغ قوة العدو وعن منازل المسلمين ومعسكراتهم ذلك لكي يكون على بصيرة فيما يأمره به من الشؤون الحربية في تلك الأصقاع انائية عنه ثم جاءه منه كتاب ثالث يأمره فيه بالنوقف ثم كتاب رابع يوصيه فيه بالوفاء بالمهد والذمة وبان يفي بأمان من يؤمن من الاعاجم ولو بالاشارة اذا لم يفهمها وظنها أماناً وسنأتي هذه الكتب في بابها الا هذا الكتاب فأننا رأينا ان نأتي به هنا لضرورة إirاده وهو بنصه ( عن تاريخ الطبري )

اني قد ألتقي في روعي انكم اذا لقيتم العدو هزمتهم فاطرحوا الشك وآثروا التقية عليه فان لاعب أحد منكم أحداً من العجم بأمان أو قرفه<sup>(١)</sup> بآشارة أو بلسان كان لا يدري الا عجمي ما كلفه به وكان عندهم أماناً فاجروا ذلك له مجرى الامان واياكم والضحك . والوفاء الوفاء فان الخطأ بالوفاء بقية وان الخطأ بالغدر هلكة وفيها وهنكم وقوة عدوكم وذهاب ريحكم واقبال ريمهم واعلموا اني احذرکم ان تكونوا ( أي بعدم الوفاء ) شيناً على المسلمين وسبباً لتوهينهم اه

### ﴿ كلمة في التاريخ الاسلامي ورأفة عمر بالمحاربين ﴾

هذا الكتاب يدلنا على أمرين الامر الاول أن الرأفة في الحروب ورفع السيف عن المغلوب ليست من خصائص المدنية الجديدة في هذا العصر وحدها بل هي من خصائص الدين الاسلامي أيضاً وقد سبق بها العرب على بداوتهم سبقاً بعيداً لا يشق غبارهم فيه بقية الامم وحسبك من ذلك أن من شرط الاستئمان في الحروب القانونية عند الامم المتمدنة لهذا المهد القاء السلاح ورفع الراية البيضاء وكان شرطه عند المسلمين أهون من ذلك وهو ان مجرد الاشارة ولو

(١) قال في القاموس لاعبه اي لعب معه والقرف بالتحريك من المقارفة

نشأت عن هزل اوسوء تفاهم كانت تحتم على المسلم اجراءها مجرى الامان  
والامر الثاني ان ما يتخرص به بعض المؤرخين من الغربيين وما يذكرونه  
من المثالب الشائنة عن الفتح الاسلامي منشؤه اما الغيظ والضعفينة وأما سوء  
الفهم المتأني عن تشويش التاريخ الاسلامي وإلقاء المؤرخين من المسلمين الكلام  
على عواهنه وخلطهم غثه بسمينه بحيث يصعب الوقوف على مجرى الشؤون  
الحربية والسياسية يومئذ وتفريق الحق من الباطل ومعرفة النافع من الضار  
الامن يدقق النظر ويستقصي حوادث التاريخ استقصاء الناقد البصير وما ذلك  
الا لتجنب مؤرخي الاسلام لفلسفة التاريخ واكتفاء أكثرهم بالتألفه من  
الحوادث وتوسعهم في أخبار الحروب الاسلامية دون الذرائع العلمية التي  
ترقت بها الامة في الشؤون الاجتماعية والعمرانية والسياسية حتى ان المدنية  
الاسلامية التي طبقت شهرتها الافاق كادت تكون مع قرب عهدها وبقاء  
آثارها وآثار أهلها الى الآن اشبه في الغموض بمدنية الامم البائدة التي ينقب  
الباحثون في تاريخها عن دفائن الارضية وآثارها العافية ليقفوا على تاريخها الغابر  
بل بالغ غموض تاريخنا وإغماض طرف مؤرخينا عن حاجات التاريخ ان احدنا  
لو أراد ان يعلم كيف كانت حالت قومه الاجتماعية منذ قرن مضى لا يجد الى ذلك  
سبيلا هذا فيما قرب عهده من العصور فما بالك بالقديم والافان هو لعمر ابيك  
التاريخ الذي يفصل لنا أخبار السلف التي تتعلق بمدنياتهم الغابرة واصول معيشتهم  
وصنائعهم وعوائدهم وازيائهم واصول حكومتهم المتعلقة بالادارة والقضاء  
والسياسة والجندية واصول التعليم والمدارس والمصانع وغير ذلك مما يتعلق  
بترقي هذه الامة وحالتها الاجتماعية التي ادهشت اهل المغرب ايام الحروب  
الصليبية فرأوا عندها من النظام السائد والتبسط في العمران والقيام على شؤون



الادارة والحرب ما لم يخطر لهم في بال

اللهم انا لا نرى في التواريخ الاسلامية خبراً من هذا القبيل الا بطريق  
العرض مستوراً في ثنايا الاخبار وربما ألم بعض المؤرخين بشيء من ذلك  
كالخطيب في تاريخ بغداد والمسعودي في تاريخه الكبير الا اننا لسوء الحظ لم  
نر من هذه التواريخ الا شذرات منقولة في تضاعيف الكتب والاصل مفقود  
العين الا أجزاء من تاريخ الخطيب متفرقة في بعض المكاتب لا تشفي الغليل  
فاذا كان هذا شأن التاريخ الاسلامي في عصور الترقى والحضارة وذلك  
شأن المؤرخين في اغفال تدوين المهم من أخبار التاريخ وتبسطهم في سرد أخبار  
الحروب فلا جرم أن يظن الجاهل والعدو أن الامة الاسلامية انما وجدت  
لازعاج العالم بالحرب والقتال وأن تشوش الحقائق المندمجة في أخبار الفتح  
فيصعب وقوف الناس على مجرى السياسة والحرب يومئذ ومبلغ نظامهما في عصر  
الخلفاء الراشدين وأخصهم عمر بن الخطاب (رض) الذي يشهد ذلك القليل  
الذي وصلنا من أخبار سياسته انه وضع للحرب والسياسة أصولاً بلغت الغاية من  
الرأفة والعدل لو استقصيت ودونت في كتاب على حدة وعمل بها الخلفاء  
والسلاطين في كل عصر وأضافوا اليها ما تمس اليه الحاجة التابعة لترقي الدول  
والزمان لما وجد الاعداء سبيلاً للقدح في الفتح الاسلامي وكذلك لو عني  
المؤرخون أيضاً بذكر وتدوين الوسائط المدنية في عصور الترقى الاسلامية  
لكانت لهذا العهد منوالاً تنسج عليه الامة أو منبهاً يحرك فيها باعث الجد  
لاسترجاع ما فات والتوثيق من حفظ استقلالها وصون حياتها مما هو آت

✽ خبر القادسية وغيرها ✽ -

لما انتهى سعد الى عذيب الهجانات قدم امامه زهرة بن الحوية الى



القادسية<sup>(١)</sup> وجاء على أثره بعد أن ترك خيلاً وجنداً تحوط الحريم فلم يجد في القادسية جنداً من الفرس فأخذ يبت السرايا للغارة والارهاب ووقف مكانه موقف المدافع تبعاً لشارة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب (رض) وبعث عيونه إلى الحيرة وغيرها ليأتوا له بالخبر فمادوا فأخبروه أن كسرى قد ولى رستم بن الفرخزاد الأرمني حربه وأمره بالعسكرة فكتب بذلك إلى عمر (رض) فكتب إليه عمر

أما بعد لا يكره لك ما يأتيك عنهم ولا ما يأتونك به واستعن بالله وتوكل عليه وابعث إليه رجلاً من أهل النظر والرأي والجلد يدعونه فإن الله جاعل دعاءهم توهيناً لهم وفلجاً<sup>(٢)</sup> عليهم واكتب إليّ في كل يوم

وأما رستم فإنه جاء حتى عسكر بساباط بين المدائن والقادسية بمائة ألف مقاتل أو يزيدون كما في رواية البعض وتقدم سعد إلى نفر من قادة المسلمين ذوي منظر وآراء وعليهم مهابة فبعثهم إلى يزدجرد يدعونه إلى الإسلام أو الجزية وهم النعمان بن مقرن وبسر بن أبي رهم وحمله بن جوية الكناني وحنظلة بن الربيع التميمي وقرات بن حيان العجلي وعدي بن سهيل والمغيرة ابن زرارة بن النباش وعطار بن حاجب والاشعث بن قيس والحارث بن حسان وعاصم بن عمرو وعمرو بن معدي كرب والمغيرة بن شعبة والمعني بن حارثة فخرجوا من العسكر حتى قدموا المدائن دعاة ليزدجرد فطووا رستم حتى انتهوا إلى باب يزدجرد فخبسوا ريثما جمع يزدجرد وجوه دولته واستشارهم

(١) القادسية على حافة البادية وحافة سواد العراق لهذا اختارها الخليفة عمر لمقام جيش سعد لقربها من البادية وعدم أقدام الفرس على التوغل فيها فيما لو تقهقر أمامهم جيش المسلمين (٢) قال في القاموس الفلج الظفر والنصر

فيما يجيبهم به فلما اجتمع رأيهم اذن لهم فادخلوا عليه وجرى بينه وبينهم كلام طويل سيرد معنا في سيرة سعد بن وقاص (رض) ولما لم يجب يزدجرد طلب المسلمين ارسل سعد المغيرة بن شعبة الى رستم وكان رجلاً داهية ذا بصيرة ورأي الا انه أبي أن يجيب الى الاسلام أو الجزية تبعاً لرأي قومه وشورتهم فأعلن الحرب على المسلمين وكانت بينه وبين المسلمين الى أن قتل حروب شديدة انتهت بفل جموع الفرس في القادسية وتقدم جيش المسلمين الى عاصمة الاكاسرة كما سترى تفصيل الخبر في سيرة سعد بن وقاص ان شاء الله وكان مقام المسلمين في القادسية منذ وصلوا الى أن ظفروا شهرين

لما فرغ سعد من حرب القادسية أقام فيها بعد الفتح شهرين وكتب الى عمر فيما يفعل فكتب اليه عمر يأمره بالمسير الى المدائن فسار الى المدائن لأيام بقين من شوال سنة (١٥) وقيل (١٦) وانتقى بجيش للفرس في مكان يدعى برس فهزمه فانضم الى فالة القادسية في بابل فأرسل اليهم زهرة بن الحوية فقاتلهم وهزمهم ثم سار سعد الى المدائن وهي بهر سير<sup>(١)</sup> ودخلها بعد حصار شهرين وهرب منها كسرى الى حلوان فغنم المسلمون من ذخائر كسرى وأموال الفرس في المدائن ما لا يعد ثم دعا سعد الدهاقين الى الاسلام أو الجزية ولهم الذمة فلم يبق غربي دجلة الى أرض العرب سوا دي الالامن واغتبط بملك الاسلام ثم بعد ان ملك المسلمون إيوان كسرى جعلوه مسجداً وان سعداً ليصلي فيه بالناس والتمثيل من الجلس قائمة فيه ثم أرسل سعد جيشاً من المسلمين بقيادة ابن أخيه هاشم بن عتبة بن أبي وقاص الى حلوان وماسبذان فافتتجهما وفر كسرى من

( ١ ) المدائن هي عاصمة الاكاسرة وموقعها على دجلة على مرحلة من الجنوب الغربي من بغداد وتسمى قديماً طيسيفون وبسمها الافرنج اكطريفون



حلوان الى الراي وقيل الى اصفهان وكان ذلك سنة (١٦) وأقام سعد في المدائن الى سنة (١٧) وفتحت جيوشه في غضوناتها تكريت والموصل ثم تحول الى الكوفة بعد ان اختطها بأمر عمر بن الخطاب (رض) كما سيأتي ذكره في محله ان شاء الله

— مسيح سواد العراق وترتيب الجزية والخراج —

### \* كيف يكون الاستعمار \*

ان من الاصول السديدة في الفتح والاستعمار أن يؤسس على مبدأ حفظ الثروة المحلية لأهلها لتكون هذه الثروة مادة ينتفع منها الفاتح واصلاً تنمو بنمائه ثروة الدولة وتدوم بدوامه مادة العمران وكلما تبسط أهل المملكة في العمران وجد المستعمر من وسائل الكسب عندهم ما لم يجده فيما لونهضب معين ثروتهم وانكملت عن العمل أيديهم وقل أن تراعي الدول الفاتحة هذا الاصل السديد والمرمى البعيد في الممالك المفتوحة بل معظم الفاتحين الى هذا العهد يعتبرون البلاد التي أخذت عنوة ملكاً حلالاً لهم يجوز انتزاع الثروة من أهلها بطريق الاكراه التدريجية ليستأثر بها أهل ملتهم ويستغني منها وطنهم على زعمهم ولم نعهد في هذا العصر دولة من الدول المتمدنة الاوربية تراعي حفظ الاصل في الثروة لأهلها في المستعمرات الافريقية والاسيوية الا دولة انكلترا فربما كانت أحسن الدول قياماً على ذلك الاصل في مستعمراتها الكثيرة الشاسعة وأخفهن وطأة على الرعية مع ان دعوى التمدن العريضة تستدعي الرأفة والعناية بسكان المستعمرات من سائر الدول الاوربية وتستلزم مراعاة الاصول الاقتصادية في حكم البلاد المفتوحة كما هي مرعية في الممالك الاوربية وهيئات هيئات فان غلبة الشهوات تمحو عن لوح الذاكرة كل علم نقشته عليه أقلام العلماء في ديار المدنية وليت جهلة الكتاب من الافرنج الذين يرمون الفتح الاسلامي وأهله بوصمة التخريب



والتدبير ويسمونهم بسماة البداوة يبحثون في التاريخ الاسلامي عن أصول  
الاستعمار والفتح عند العرب ويتعلمون منهم ما يفيدون به دولهم المتعدنة في  
وضع اساس العدالة وحفظ اصول اثروة لاهلها في الممالك المفتوحة

إن مبدأ الفتح الاسلامي الذي يسم جهلة الافرنج اهله بالبداوة  
والتخريب انما كان في عهد عمر بن الخطاب الخليفة الثاني للمسلمين الذي قهرت  
جيوشه دولتي الفرس والروم ورفعت أعلام دولته على أخصب ممالك الارض  
لهذه فكان من جميل سياسته في هذه الممالك وعظيم عدله في الرعية ان حفظ  
على الالهين مادة ثروتهم وكف يد المسلمين عن انتزاع ارضهم وراعى في  
ترتيب الجزية والخراج ثروت الافراد وخصب الارض وجدها ونوع النبات  
والشجر المستنبت فيها وكان شديد الحرص على استبقاء الفلاحين يعمتلون  
في ارضهم لا يرضى بمزاحمة المسلمين لهم ولا انتزاع ارضهم منهم ومن ذلك  
ما رواه في آثار الاول وترتيب الدول عن عبدالله بن هبيرة أن عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه امر مناديه ان يخرج الى أمراء الاجناد يتقدمون الى الرعية بان  
عطاءهم قائم ورزق عيالهم سائل فلا يزرعون ولا يزارعون

وعن شريك بن عبد الرحمن ان شريك بن ابي سمي العطفي اتى الى عمرو  
ابن العاص فقال انكم لا تعطونا ما يحسبنا (يكفيننا) أفتأذن لي بالزرع فقال له عمرو  
ما أقدر على ذلك: فزرع شريك من غير اذن عمرو فلما بلغ ذلك عمراً كتب الى  
عمر بن الخطاب يخبره ان شريك بن سحى العطفي زرع بارض مصر. فكتب  
اليه عمر بن الخطاب ان ابعث الي به فلما انتهى كتاب عمر الى عمرو بن العاص أقرأه  
شريكا: فقال شريك لعمرو قتلني يا عمرو فقال له عمرو أنا قتلتك أنت صنعت  
هذا بنفسك فقال له اذا كان هذا من رأيك فأذن لي بالخروج من غير كتاب

ولك عهد الله ان اجمل يدي في يده (يعني انه لا يهرب) فأذن له بالوقوف فلما وقف على عمر قال : تؤمني يا أمير المؤمنين : قال ومن أي الاجناد انت : قال من جند مصر : قال فاعلمك شريك بن سمى : قال نعم يا أمير المؤمنين قال : لا جعلتك نكالا لمن خلفك : قال أو تقبل مني ما قبل الله من العباد : قال أو تفعل : قال نعم : فكتب الى عمرو بن شريك جاءني تابعا فقبلت منه

وأخرج في فتوح البلدان عن ابراهيم التيمي قال لما افتتح عمر السواد (يعني سواد العراق) قالوا له اقسمه بيننا فانا فتحناه عنوة بسيوفنا فأبى وقال فما لمن جاء بعدكم من المسلمين وأخاف ان قسمته إن تتفاسدوا بينكم في المياه : قال : فأقر أهل السواد في أرضهم وضرب على رؤسهم الجزية وعلى أرضهم الطسق (الخراج) ولم يقسم بينهم

وأخرج عن يزيد بن حبيب : قال : كتب عمر بن الخطاب الى سعد ابن أبي وقاص حين فتح السواد (أما بعد) فقد بلغني كتابك تذكر ان الناس سألوك ان تقسم بينهم ما آفاه الله عليهم فاذا أتاك كتابي فانظر ما اجلب عليه أهل العسكر بخيلهم وركابهم من مال أو كراع فاقسمه بينهم بعد الخمس واترك الأرض والانهار لعمالها ليكون ذلك في اعطيات المسلمين فانك ان قسمتها بين من حضر لم يكن لمن يبقى بعدهم شيء وفي كتاب الخراج لابي يوسف بحث طويل بهذا الصدد فليرجع اليه

وبلغ من حرص عمر رضي الله عنه على حقوق أهل العراق وحفظ أرضهم لهم أن أحد بني الحارث بن كلدة طلب من عمر أرضا يفتل<sup>(١)</sup> فيها خيله فكتب الى أبي موسى الاشعري ان ابا عبد الله سأني أرضا على شاطي دجلة يفتل فيها خيله فان

(١) في القاموس فلا الصبي والمهر فلوأ وفلاء عزله عن الرضاع او فطمه كافلاه واقتلاه



كانت في غير أرض الجزية ولا يجزأ اليها ماء الجزية فاعطه اياها وقيل بل كتب بذلك الى المنيرة بن شعبة في ولايته كتاباً غير هذا وهو بمعناه كما تراه في محله ان شاء الله وهذا وأيم الله من الاغراق في العدل وحقه ان يكون شرعة حق يسلكهم في هذا العصر دول الاستعمار مع المسلمين وهيئات هيئات: وأما كيفية ترتيب عمر للجزية والخراج في العراق فهو انه لما زال عن العراق ملك الفرس وتوطدت دعائم الاسلام وانبسط عليه عدل عمر بن الخطاب رأى ورأيه العدل ان ينظم شؤونه الادارية ويرتب فيه الوظائف على نحو ترتيب كسرى أنوشروان الا أنه خوفاً من اجحاف العراقيين أو تظلمهم رأى أن تمسح أرض السواد وتفرز أجزاء بنسبة الخصب وما يحمله كل جزء من الشجر وان يحصي السكان فتضرب عليهم الجزية على نسبة حال الافراد من الفنى والفقر فبعث عثمان بن حنيف الانصاري الى العراق العربي وحذيفة بن اليمان الى العراق المجمي فمسحا الارض ووضعها عليها الخراج بنسبة حالها ومذدرعها فجعلوا على جريب<sup>(١)</sup> النخل عشرة دراهم وعلى جريب السكرم عشرة دراهم وعلى جريب القصب ستة دراهم وعلى جريب البر أربعة دراهم وعلى جريب الشعير درهمين وكتبوا بذلك الى عمر فأجازه وفي رواية لابي يوسف انه جعل على جريب النخيل ثمانية دراهم

وأخرج أبو يوسف والبلاذري عن الشعبي ان عثمان بن حنيف لما مسح السواد وجده ستة وثلاثين ألف ألف جريب ( اي ستة وثلاثين مليوناً ) وفي رواية أنه استثنى النخيل وفي رواية ان عمر الفنى النخل في ولاية

(١) في القاموس الجريب اسم لمكيال وللمزرعة واما مساحته فقد ذكر الطبري في تاريخه ان المسلمين لما غنموا بساط كسرى وجدوه ستين ذراعاً طولا وستين عرضاً قال وهو مقدار جريب فعلى هذا تكون مساحته ٣٦٠٠ ذراعاً مربعاً



المغيرة بن شعبة على العراق والظاهر انه أراد باستثناء النخل من الخراج تسهيل تجارته واصداره الى البلاد لانه مادة التجارة في العراق .

وبلغ خراج العراق في ولاية عثمان بن حنيف مائة ألف ألف درهم (أي مائة مليون درهم) وذلك عد الصوافي التي اصطنعها عمر لبيت المال وكانت لآل كسرى أولم هرب وترك أرضه وبلغ خراجها سبعة آلاف ألف درهم (أي سبعة ملايين) واقطعت هذه الصوافي بعد ذلك للصحابة

وأما الجزية فقد أحصى عثمان بن حنيف من تجب عليه من سكان السواد فبلغوا ائتمائة وخمسين ألف شخص فجعلها على ثلاث مراتب ثمانية واربعين وأربعة وعشرين وائى عشر وذلك بنسبة حال الافراد فاذا اعتبرنا في هذا العدد متوسط الجزية الذي هو أربعة وعشرون درهماً فيكون مجموع الجزية ثلاثة عشر مليوناً ومائتى ألف درهم اذا أضيفت الى مبلغ الخراج بما فيه خراج الصوافي فيكون مجموع الجباية في العراق على عهد عمر بن الخطاب (رض) مائة وعشرين مليون درهم ومائتى ألف درهم<sup>(١)</sup> كانت تنفق في اعطيات الجند وارزاق المسلمين مما عدا الخمس فانه يرسل الى المدينة وينفق ما يلزم من الجباية لاصلاح الجسور وحفر الانهر ومن الانهر التي احتفرها عمر في العراق النهر المعروف بنهر معقل قرب البصرة ونهر سعد بن عمرو بن حرام قرب الانبار وغيرها

وأخرج الامام أبو الفرج بن الجوزي في مناقب عمر عن عمر بن ميمون

(١) ورأيت في مناقب عمر للامام ابي الفرج بن الجوزي ان جباية العراق العربي المعروف بالسواد والعراق المعجمي المعروف ببلاد الجبل بلغت مائة وعشرين مليوناً (واق) قال والواق درهم ودانقان ونصف هذا ما قاله ابن الجوزي واما الدانق فقد كان كل درهم اربعة دوانق وهو الدرهم البغلي واما الدرهم الطبري فقد كان ثمانية دوانق وقيل بالعكس

قال : رأيت عمر بن الخطاب قبل أن يعصاب بالمدينة وقف على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف فقال كيف فعلتما (يعني بالعراق) أخاف أن تكونا حملتما الارض ما لا تطيق : قالوا لا فقال عمر لئن سلمني الله لأدعن أرامل أهل العراق لا يحتجن الى أحد بعدي أبداً فما أتت عليه الأربعة إلا أصيب وروى أبو يوسف في الخراج أن عمر كان يجبي الخراج ثم يخرج كل سنة عشرة من أهل الكوفة وعشرة من أهل البصرة يشهدون أربع شهادات بالله أنه من طيب ما فيه ظلم مسلم ولا معاهد : وهل بعد هذا العدل عدل يؤثر عن الملوك والخلفاء ويذكر عن الدول لا والله . هكذا كان ما يسمونه الاستمرار الآن على عهد عمر بن الخطاب إذ تأسس على قاعدة حفظ الثروة المحلية لأهلها لتكون مادة ينتفع منها الفاتح وأصلا تنمو بنمائه ثروة الدولة وإنما أخذ عمر (رض) هذه القاعدة من القرآن الكريم الذي هو أول كتاب إلهي قرر هذه القاعدة وذلك ان عمر لما ألح عليه بعضهم بقسمة الارضين في العراق والشام أبي الا ابقائهما بيد أهلها وانتفاع المسلمين بخراجها فقط وقال كيف بمن يأتي من المسلمين فيجدون الارض قد حيزت وقسمت ما هذا برأي وجمع الناس للشورى واحتج على من رأى قسمة الارضين بالكتاب الكريم كما ترى ذلك مبسوطاً في كتاب الخراج لأبي يوسف وقال اني قد وجدت حجة الله تعالى في كتابه وتلي الآيات التي نصت على الفئ وقسمته وعلى مستحقه من المسلمين وهي ( ما أفاء الله على رسوله ) الى ان قال بعد ذكر ذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والمجاهدين والانصار ( والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم ) وقال لهم عمر ( رض ) هذه الآية عامة لمن جاء بعدهم ( أي بعد من ذكروا في الآيات ) فتد صار هذه الفئ بينهم

جميعاً فكيف تقسمه لهؤلاء (يعني الفاتحين) وتدع من تخلف من بعدهم بغير قسم فأجمع على تركه وجمع خراجـه ووافقه على ذلك المخالفون وتم الامر ان تبقى الارضين بيد أهلها لتكون مادة يستمد منها أهلها والفاتحون مادة الحياة وهذا هو قانون الاستعمار العادل وأساسه المتين

لما تمهد أمر العراق لعمر بن الخطاب (رض) بعث عتبة بن غزوان والياً على البصرة وولى سعد بن أبي وقاص الصلاة وأمارة الحرب العامة على كل ما غلب عليه من البلاد وجعل مقره الكوفة ولما عزله ولى عمر بن ياسر ثم المغيرة بن شعبه ثم أبا موسى الأشعري ثم عمر بن سراقه وغيرهم وولى على الخراج الزمان بن مقرن على ما سقت دجلة وسويدا أخاه على ماسق الفرات ثم ولى عملهما حذيفة بن أسيد وجابر بن عمرو ثم حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف وهما اللذان مسحوا العراق كما تقدم

( عود الى خبر الفتح )

غزوة فارس من البحرين

كان العلاء بن الحضرمي أحد أبطال حروب الردة عاملاً لعمر على البحرين وهي من بلاد العرب مما يلي خليج فارس وكان يباري سعد بن أبي وقاص لصدع صدعه القضاء بينهما وطار عليه بالفضل في أيام حروبه في الردة فلما ظفر سعد بالفرس ودوخ عاصمة مدـكهم واستولى وجاء بأعظم مما جاء به العلاء رأى العلاء أن يباري سعداً ويؤثر أثراً في الاعاجم ونعمت المباراة والمنافسة في الفتح والجهاد لو لم تكن بدون اذن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب الذي كان لا يأذن بخوض جيوشه في البحار تربصاً بهم لأوان الفرصة وانتظاراً للوقت المناسب وأما العلاء فقد تسرع وندب الناس لمهاجمة الفرس من جهة البحر فأجابوه فجوز



جيشاً عدته ١٢ ألف مقاتل فيهم من الرؤساء الجارود بن الميلي والسوار بن همام وعلى الجميع خليلد بن المنذر بن ساوي فحملهم في البحر الى فارس فخرجوا الى اصطخر وعليها المرابطة وعليهم قائد اسمه الهربذ فاعتم ان قابلهم الفرس حتى حالوا بينهم وبين سفنهم واجتمعت عليهم جموع فارس فقاتلوهم قتالاً شديداً وشجعهم خليلد بخطبة خطبها فيهم فتراموا على الموت وقتل الجارود وسوار فاستمات ابناهما عبد الله بن السوار والمنذر بن الجارود فقاتلا حتى قتلا وجعل خليلد يومئذ يرتجز ويقول

يالَ تميم اجمعوا النزول  
وكاد جيش عمر يزول  
وكلكم يعلم ما أقول

فنزولوا واقتتل القوم وقتل من الفرس مقتلة عظيمة ثم خرجوا يريدون البصرة وقد غرقت سفنهم فلم يجدوا الى الرجوع سبيلاً وأخذ الفرس عليهم الطرق فلما أحسوا بالخطر عسكروا وامتنعوا ودافعوا العدو مدافعة الابطال الصناديد وكان لما باغ عمر بن الخطاب تسيير العلاء لهذا الجيش أدرك بفراسته ما يصير اليه من الهلاك في تلك البلاد النائية فاشتد غضبه على العلاء وكتب اليه بعزله وأمره بأثقل الاشياء عليه وذلك أن ينضم بمن معه الى سعد بن أبي وقاص ويكون تحت امارته وكتب الى عتبة بن غزوان والي البصرة بالخبر وأمره أن يندب الناس الى نصرتهم قبل أن يحتاجهم الفرس فندب عتبة الناس وأخبرهم بكتاب عمر فاندب عاصم بن عمر وعرجة بن هرثمة وحذيفة بن محصن والاحنف بن قيس وأمثالهم من قادة العرب وفرسانهم فخرجوا في اثني عشر ألفاً على البغال يجنبون الخيل كي لا يفنيها الركوب وعليهم أبو سبرة بن أبي رهم أحد بني مالك وساحل (أي مشي على الساحل) أبو سبرة والساحل في الاهواز وهم

ردء له حتى التقي بخليد بحيث عسكر وأخذت عليه الطرق وحصر هو وجنوده  
 الليوث البواسل فاستصرخ أهل اضطخر أهل فارس على المسلمين فأقبلوا  
 عليهم من كل فج فالتقوا هم وأبو سبرة وتوافت للمسلمين أمدادهم وتواصلت  
 جنودهم فلم يتمكن الفرس من حصرهم أو قطع المادة عنهم وقتلهم المسلمون  
 وغنموا منهم غنائم كثيرة وعادوا بذلك الجيش المحصور ببركة رأي عمر وأخذ  
 الحيلة اللازمة لسلامة جيش يريد التوغل في بلاد العدو وكان لأهل البصرة  
 فضل عظيم بانقاذ جيش العلاء والظفر بالفرس

ولما رجع الجيش الى البصرة استأذن عتبة عمر بالحج فأذن له فلما قضى  
 حجه استعفاه فأبى أن يعفيه وعزم عليه أن يرجع الى عمله فانصرف على غير  
 رضاه فمات في بطن نخلة فدفن وبلغ عمر وفاته فأثنى عليه بفضله وولى مكانه  
 أبا سبرة بن رهم بقية السنة ثم استعمل المغيرة بن شعبه في السنة الثانية فاستمر  
 فيها الى ان جرى بينه وبين أبي بكره ماجرى مما سيأتي في محله ان شاء الله  
 فعزله عمر واستعمل مكانه أبا موسى الاشعري

— خبر الهرمزان —

✽ وفتح الاهواز وتستر والسوس وغيرها ✽

كان الهرمزان أحد البيوتات السبعة في أهل فارس وكان شهد القادسية  
 مع الفرس وانهزم بهزيمتهم فجاء الى الاهواز<sup>(١)</sup> وتولى أمرها وأخذ يغير على

( ١ ) الاهواز اسم ولاية واقعة بين ولاية البصرة وولاية فارس ونحن نأخذ هنا  
 ما ذكره في شأنها ياقوت في معجمه وهو

الاهواز جمع هوز وفي قول جمع خوز فهي على القول الاول محرفة عن حوز  
 والحوز مصدر حاز الرجل الشيء يحوزه حوزاً اذا حصله ومالكه والحوز في الارض بين  
 ان يتخذها رجل ويعين حدودها فيستحقها فلا يكون لاحد فيها حق فذلك الحوز .

اهل ميسان فتلق منه عامل البصرة عتبة بن غزوان فاستمد سعة فأمده بنعيم ابن مقرن ونعيم بن مسعود وأمرهما ان يأتيا أعلى ميسان ودستميسان ووجه عتبة سلمى بن القين وحرملة بن مريطة وكانا من المهاجرين فنزلا على حدود أرض ميسان وهناك قوم من العرب يقال لهم بنو العم بن مالك فاتفقوا معهم على المعاضدة وان يشوروا بالهرمزان وكان من زعمائهم غالب الوائلي وكليب بن وائل ونعيم ونعيم وبلغ ذلك الهرمزان فسقط في يده فانهزم فتبعه المسلمون وقتلوا من قومه ما شاؤا حتى انتهى الهرمزان الى جسر سوق الاهواز فبهز وأقام بها ونزل المسلمون بحيله فلما رأى ما لا طاقة له به طلب الصالح فكتبوا الى عتبة بن غزوان بذلك فأجاب عتبة الى الصالح على الاهواز كلها ما خلا نهر تيري ومناذر وما غلبوا عليه من سوق الاهواز فانه لا يرد عليهم وجعل سلمى بن القين على مناذر مساحة وأمرها الى غالب وحرملة على نهر تيري وأمرها الى كليب فكانا على مسالح البصرة وكتب عتبة بذلك الى عمر وفد اليه وفداً منهم سلمى وحرملة وكانا من الصحابة وغالبا وكليباً وأوفد معهم بعض وجوه أهل البصرة وفيهم الاحنف بن قيس فأمرهم عمر ان يرفعوا حوائجهم فكلمهم قال : أما العامة فأنت صاحبها ولم يبق الا خواص انفسنا : فطلبوا لانفسهم الا الاحنف بن قيس فانه تكلم فأعرب وأعرب عن حاجات البصريين فأجابه عمر اليها وقال : هذا الغلام سيد أهل البصرة : ثم كتب الى عتبة بن غزوان

وعلى القول الثاني الاخواز مواضع في خوزستان - وهو موقع الاهواز بين البصرة وفارس وكورها أي اقسامها سوق الاهواز ورامهرمز وايدج وعسكر مكرم ونستر وجند يسابور وسوس وسرق ونهر تيري ومناذر وكان خراجها ثلاثين الف الف ( ٣٠ مليون ) درهم وكانت الفرس تقسط عليها خمسين الف الف وعاصمة هذا القسم هرمزدار سابور أو سوق الاهوار



فيه بان يسمع منه ويشرب برأيه . وقيل بل احتبس عند في المدينة  
وسياتي الكلام على هذا في سيرة الاحنف ان شاء الله  
ثم ان عمر رد سلمي وحرمله وغالباً وكليياً الى مناذر ونهر تيري فكانوا  
عدة فيه لكون ان كان

ثم وقع بين الهرمزان وبين غالب وكليب اختلاف في حدود الارضين  
فخضر ذلك سلمي وحرمله لينظر فيما بينهم فوجدوا غالباً وكليياً محقين والهرمزان  
مبطلين لا يدينه وبينهما فكفر الهرمزان ايضاً ومنع ما قبله واستعان بالاكراد  
فكثف جنده فكتب الامراء الى عتبة بذلك فكتب عتبة الى عمر (رض) فامدهم  
عمر بحرقوص بن زهير السعدي وكانت له صحبة وأمره على القتال وعلى ما غالب  
عليه من البلاد فجاء فقاتل الهرمزان فهزمه فمر الى رامهرمز وافتتح حرقوص  
سوق الاهواز واقام بها واتسقت له بلاد سوق الاهواز الى تستر ووضع الجزية  
وكتب بالفتح الى عمر ثم بعث جزء بن معاوية في أثر الهرمزان بامر عمر فالتقى  
الى قرية الشمر وأعجزه بها الهرمزان فمال جزء الى دورق (وهي مدينة سرق)  
وفيها قوم لا يطيقون منها فأخذها جزء صافية وكتب الى عمر بذلك والى عتبة  
وانه دعا من هرب الى الجزاء والمنعة فأجابوه فكتب عمر اليه والى حرقوص  
ابن معاوية بن زهير بلزوم ما غالباً عليه وبالمقام حتى يأتيهما أمره وذكر  
الطبري في غضون هذا الخبر ان جزء بن معاوية استأذن عمر (رض) في  
عمران البلاد فأذن له فشق الانهار وعمر الموات : وهكذا كان دأب هؤلاء  
الفاحين الذين يرميهم الاعداء بالهمجية والتدمير والتخريب فانهم ما وطئوا  
أرضاً الا عمروها وأنصفوا أهاليها في الحكم والمعايشة والجوار  
وأما الهرمزان فأقام في رامهرمز وطلب الصلح فصوّلح على ما لم يغلب عليه

المسلمون من ارضه فأقام الهرمزان على صاحبه يجي الى الامراء ويمنعونه وان غار عليه اكراد فارس منعه وكان ذلك في سنة (١٧) وقيل في سنة (١٦) ثم كفر (أي جحد) مرة أخرى وذلك ان كسرى يزدد حرضه على العصيان وحرض أهل الاهواز عامة فانهى ذلك الى الامراء فكتبوا الى عمر (رض) والى المسلمين بالبصرة فكتب عمر الى سعد أن أبعث الى الاهواز بعثاً كثيفاً مع النعمان بن مقرن وعجل وابعث سويد بن مقرن في نفر من وجوه المسلمين ذكرهم له: وكتب بمثل ذلك الى أبي موسى الاشعري وكان عاملاً على البصرة بعد عتبة بن غزوان وأمره ان يسرح الى الاهواز جنداً كثيفاً وفيهم نفر من سادة المسلمين ذكرهم له ومنهم البطل الشهير البراء بن مالك وعرفجة بن هرثمة وحذيفة بن محصن وأشباههم وان تكون امارة الجيشين جيش الكوفة وجيش البصرة الى ابي سبرة بن ابي رهم نخرج النعمان في اهل الكوفة فأخذ وسط السواد حتى قطع دجلة بحيال ميسان ثم أخذ البر الى الاهواز وانتهى الى نهر تيري فجازها ثم جاز سوق الاهواز وخاف حرقوصا وساحي وحرملة أمراء الاهواز ثم سار الى رامهرمز وبها الهرمزان ولم يسمع الهرمزان بمسير النعمان اليه بادره الشدة ورجا ان يقتطعه وقد طمع الهرمزان في نصر أهل فارس وقد اقبلوا نحوه ونزلت اوائل امدادهم بتستر فالتقى النعمان والهرمزان بأربك فاقتتلوا قتالاً شديداً انتهى بانتصار المسلمين وانهمز ام الهرمزان الى تستر ثم توافى الامراء واجتمعوا على تستر وكتب ابو سبرة يستمد أمير المؤمنين فأمدهم بأبي موسى والظاهر ان جنود الفرس التي كانت جاءت مدداً للهرمزان كانت كثيرة العدد لهذا حاصروهم اشهرًا وقتل البطل الصنديد البراء بن مالك مائة مبارز في غضون مدة الحصار وقتل مثل ذلك مجزاة بن ثور ومثله كعب بن سور وقتل مثل

ذلك كثير من أبطال البصرة والكوفة وعند نهاية الحصار جاء رجل الى  
النعمان فاستأمنه على ان يدلّه على مدخل للمدينة فغلب النعمان نفراً من  
الشجّان فدخلوا معه المدينة وأناموا من على الباب وفتحوه ودخلها الجنود  
فلما شعر بذلك الهرمزان فر الى القلعة واعتصم بها ثم طلب الامان على ان  
ينزل منها على حكم أمير المؤمنين عمر بن الخطاب فنزل فأوثقوه واقتسموا  
ما آفاه الله عليهم فكان سهم الفارس ثلاثة آلاف وقتل ليلتئذ جمع من  
المسلمين فيهم البراء بن مالك وحجزة بن ثور قتلها الهرمزان بنفسه

وخرج ابوسبرة في اثر الفل الى السوس وأحاط بها بجنده وكتب  
بذلك الى عمر فكتب عمر برد ابي موسى الى البصرة وان يسير زر بن عبدالله  
ابن كليب الى جندي سابور وأمر على جند البصرة المفترب الاسود بن  
ربيعة احد بني ربيعة بن مالك

ثم ان اباسبرة أوفد الى المدينة وفدأ فيهم انس بن مالك والاحنف بن  
قيس ومعهم الهرمزان فلما اقتربوا من المدينة ألبسوه حلة الملوكية وتاجه ودخلوا  
به المدينة ليراه المسلمون على هذه الصفة وانطلقوا الى المسجد يطالبون أمير  
المؤمنين فوجدوه نائماً في ميمنة المسجد متوسداً برنسه جالساً ودونه وليس في  
المسجد غيره : فقال الهرمزان أين عمر : فقالوا : هو ذا : فقال أين حرسه  
وحجابه : قالوا ليس له حارس ولا حاجب ولا ديوان فقال فينبغي ان يكون نبياً :  
فقالوا بل يعمل عمل الانبياء وكثر الناس فاستيقظ عمر بالجملة فاستوى جالساً  
ثم نظر الى الهرمزان فقال الهرمزان : قالوا نعم : فتأمله وتأمل ما عليه وقال :  
الحمد لله الذي أذل بالاسلام هذا وأشياعه يامعشر المسلمين تمسكوا بهذا الدين  
واهتدوا بهدي نبيكم ولا تبطرنكم الدنيا فانها غرارة ثم قال هيه ياهرمزان



رأيت وبال الغدر وعاقبة أمر الله : فقال يا عمر إنا وإياكم في الجاهلية كان الله قد خلى بيننا وبينكم فغلبناكم اذ لم يكن معنا ولا معكم فلما كان معكم غلبتمونا : فقال عمر انما غلبتمونا في الجاهلية باجتماعكم وتفرقنا

هذا هو القول الحق الذي لا مرأ فيه اذ ما حق الامم وذهب باستقلال الشعوب الا التفرق وما مهد للمسلمين سبيل النصر على الدول الا اجتماع تلك القبائل المتفرقة على كلمة الاسلام وتمسكهم بعرى الاخوة والوثام هذا على اغراقهم في البداوة وبعدهم عن أسباب الحضارة وجدتهم في سياسة الملك وبالله لو استمرت عرى اجتماعهم متوثقة وأمور دولتهم متنسقة الى عهد الحضارة الاسلامية التي استراح فيها المسلمون من عناء الفتوح وأخذوا أنفسهم بالعلوم وتبسطوا في مناحي العمران لما تطرق اليهم الوهن ولما فترت منهم الهمم ولكن ساط عليهم أمراؤهم ففرقوا كلمتهم وأفسدوا عليهم أمرهم فتباغضوا تباغض الاعداء وتناسوا يارباه روابط الاخاء التي ربطت تلك القبائل البدوية بعراها ففتحت لهم ممالك الارض أقصاها وأدناها وبعدها فان المسلمين لم يكونوا في عصر أحوج الى الوثام وافقر الائتلاف منهم في هذا العصر الذي ملأ فراغ الوجود عبثاً تهزأ أعصاب الاموات وتشير في النفوس الخامدة بواعث الشعور بما هوآت ومع هذا فلا يزال أولياء أمورهم في تخاذل وتباغض لا يودون اجتماعاً ولا يقبلون نصحاء ولا تؤثر فيهم الزواجر ولا تعظمهم العبر يفرقون بين الاخ وأخيه والوطن وبنية تراحم على اسم الرياسة وتواطؤاً مع الزمان على هذه الامة الاسلامية التي تمزقها الاعداء والفاخون وزاحمها على أرضها الغرييون وطاردها في حماها المتغلبون وهي مستغرقة في بحران الغفلة مستسامة لاحكام القضاء استسلام الجبان لاعدو القاهرة لا تلتمس لها مخرجاً من هذا الضيق ولا تفقأ تعبد رؤساءها

الذين قذفوا بها الى هذا المكان السحيق وقالوا بعداً للقوم الجاهلين  
ثم ان عمر رضي الله عنه قال للهرمزان ما عذرک وما حجتک في انتقاصک  
مرة بعد مرة فقال أخاف ان تقتلني قبل ان اخبرک قال لا تخف ذلك فاستسقى  
الهرمزان ماء فأتي له به في قدح غليظ فقال لو مت عطشاً لم أستطع ان أشرب  
في مثل هذا فأتي به في أناء يرضاه فأظهر الجزع وقال اني أخاف ان أقتل  
وأنا أشرب الماء فقال عمر : لا بأس عليك حتى تشربه : فاكفاه فقال عمر :  
أعيدوا عليه ولا تجمعوا عليه القتل والعطش : فقال لا حاجة لي في الماء انما  
أردت ان استأمن به فقل له عمر : اني قاتلك : قال : قد آمنتني : فقال  
كذبت فقال أنس صدق يا أمير المؤمنين قد آمنتته : قال ويحك يا أنس أنا أو من  
قاتل مجزاة والبراء والله لتأتيني بمخرج أو لأعاقبك : قال : قلت له لا بأس عليك  
حتى تخبرني وقلت لا بأس عليك حتى تشربه : وقال له من حضر مثل ذلك فاقبل  
على الهرمزان وقال خدعتني والله ولا أنخدع الا لمسلم فاسلم الهرمزان وفرض له على  
الفين وأنزله المدينة. وربما كان بعض الوفد هو الذي علمه هذه الحيلة شفقة  
عليه من القتل والا فما نخاله يعلم من اخلاق العرب الوفاء الى هذا الحد والله أعلم  
خشي عمر رضي الله عنه أن يكون سبب خروج الهرمزان على المسلمين عدة  
مرار مع كونه عاهدهم ودخل في ذمتهم ناشئاً عن سوء معاملة المسلمين لاهل  
ذمتهم في فارس والعراق فاستدعى الوفد الذي وفد عليه مع الهرمزان وسألهم  
عن ذلك وقال لعل المسلمين يفضون الى أهل الزمة بأذى : فقالوا لا مانع الا وفاء  
وحسن مائة : قال فكيف هذا وما سبب غدر أهل فارس : فلم يجد عند أحد منهم  
شيئاً يشفيه ويبصر به مما يقولون الا ما كان من الاحنف بن قيس فقال : يا أمير  
المؤمنين أنا أخبرك انك نهيتنا عن الانسياح في البلاد وأمرتنا بالاعتصام على ما في

أيدينا وان ملك فارس حي بين أظهرهم وانهم لا يزالون يساجلوننا ما دام ملكهم  
فيهم ولم يجتمع ملكان فاقتما حتى يخرج احدهما صاحبه وقد رأيت انالم نأخذ شيئاً  
بعد شيئ الا بانباعثهم وان ملكهم هو الذي يبعثهم ولا يزال هذا دأبهم حتى تأذن  
لنا فلنسح في بلادهم حتى نزيله عن فارس ونخرجه من مملكته وعز امته فهناك  
ينقطع رجاء اهل فارس ويضربون جأشاً: فقال عمر صدقتني والله وشرحت لي  
الامر عن حقه ونظر في حوائجهم وسرحهم: وقدم الكتاب على عمر باجماع اهل  
نهاوند فتحرك في نفسه أن يأذن بالانسياح بعد ان كان متوقفاً فيه لقله  
جيوش المسلمين بالنسبة لاهل فارس وعظيم قوتهم وضخامة سلطانهم  
قدمنا ان اباسبرة ذهب في أثر المنزمين من جنود الهرمزان الى السوس  
وحاصرها فسلمت له وقيل بل كان على حصارها ابو موسى الاشعري وكان  
يزدجرد بعث أحد قواده واسمه سياه في ثلثمائة مقاتل فيهم نحو سبعين رجلاً  
من أشرف فارس وعظماهم الى السوس وأمره ان ينتخب من كل بلدة مر  
بها من أحب فمضى سياه الى السوس وقد سلمت ودخلت في حوزة المسلمين  
فتحول سياه ونزل بين رامهرمز وتستر وقد عظم عنده أمر المسلمين وعلم  
بفراسته انهم ظافرون بالدولة الفارسية لا محالة فدعا الرؤساء الذين كانوا معه  
وقال لهم: قد علمتم انا كنا نتحدث ان هؤلاء القوم أهل الشقاء والبؤس  
سيغلبون على هذه المملكة وتروث دوابهم في ايوانات اصطخر ومصانع  
الملوك ويشدون خيولهم بشجرها وقد غلبوا على ما رأيتم وليس يلقون جنداً  
الا فلوله ولا ينزلون بحصن الا فتحوه فانظروا لانفسكم  
قالوا رأينا رأيك. قال فليكنني كل رجل منكم حشمه والمنقطمين اليه فاني  
أرى أن ندخل في دينهم. وانما أمرهم بان يكفوه الجند تلافياً لما عساه يحدث منهم



فيما لو اسلم اشرافهم فابي الرؤساء أمره ثم وجهوا احدثهم واسمه شيرويه الى  
 أبي موسى في عشرة من الاساورة فقدم عليه وقال له : انا قد رغبنا في دينكم  
 فذسلم على أن نقاتل معكم العجم ولا نقاتل معكم العرب وان قاتلنا أحد من  
 العرب منعتهم منا منه وننزل حيث شئنا ونكون فيمن شئنا منكم وتلحقونا  
 بأشراف العطاء<sup>(١)</sup> ويعقد لنا الامير الذي هو فوقك بذلك : فقال أبو موسى  
 بل لكم ما لنا وعليكم ما علينا : قالوا لا نرضى : فكتب بذلك الى عمر بن  
 الخطاب فكتب اليه ان اعطيهم ما سألوه ورأى منهم مرة تقصيراً في الحرب  
 فلامهم على ذلك فاءتذروا اليه بقلة العطاء فكتب بذلك الى عمر (رض)  
 فكتب اليه ان الحقهم على قدر البلاء في أفضل العطاء واكثر شيء أخذه  
 العرب : ففرض لمائة منهم في الفين ولستة منهم في الفين وخمسمائة فقال الشاعر  
 ولما راق الفاروق حسن بلائهم وكان بما يأتي من الأمر أبصرا  
 فسن لهم الفين فرضاً وقد رأى ثلاثين فرض عكٍ وحميرا  
 وفي هذه الايات استحسان لما صنعه عمر رضي الله عنه بالحقاق القوم  
 بأفضل العطاء تأليفاً لقلوبهم وحذراً من أمر يأتي من قبلهم ولا جرم ان الانتفاع  
 بناس كهؤلاء لا يفوت ذلك الخليفة العظيم الذي ادعش بحسن سياسته يومئذ  
 ملوك الفرس والروم فرضي الله عنه وجزاه عن هذه الأمة خير الجزاء

— خبر جندي سابور —

﴿ وأمان عبد امضاء جيش المسلمين ﴾

روى الطبري ان أبا سبرة لما فرغ من السوس خرج في جنده حتى نزل

(١) كذا في تاريخ الطبري ولعله بأشرف العطاء أي أعلاه أو بالأشراف من أهل  
 العطاء والعطاء هو في عرفنا الان المرتب أو الماهية وسيأتي الكلام عليه في هذا الكتاب

على جندي سابور و زر بن عبد الله بن كليب محاصرم فأقاموا عليها يغادونهم  
ويراوحونهم القتال فلم يفجأهم يوماً الا وأبواب البلد تفتح ثم خرج الناس وخرج  
الاسواق وانبث أهلها فغار المسلمون من ذلك وأرسلوا فسألوه ان مالكم :  
قالوا رميتم الينا بالامان فقبلناه وأقررنا لكم بالجزاء على ان تمنعونا: فقال المسلمون  
ما فعلنا : فقال أهل جندي سابور ونحن ما كذبنا : فسأل المسلمون فيما بينهم  
فاذا عبد يدعى مكنتفاً كان أصله منها هو الذي كتب لهم : فقالوا انما هو عبد :  
فقالوا لا نعرف حرکم من عبدکم قد جاءنا أمان فنحن عليه قد قبلناه ولم نبدل  
فان شئتم فاغدروا : فامسكوا عنهم وكتبوا بذلك الى عمر فكتب اليهم  
ان الله عظم الوفاء فلا تكونون أوفياء حتى تفوا ما دمت في شك  
أجيزوهم وفوا لهم : فوفوا لهم وانصرفوا عنهم

ولم يعلم هذا العبد من اخلاق أولئك الفاتحين السامية انهم يحيزون  
أمانه وان أخلاقهم الكريمة ونفوسهم الشريفة فوق كل فاتح محارب لما رمى  
لقومه بالامان واستنزلهم من المعادل ولو أنصف جهلة المتعصبين من المؤرخين  
وتابعوا أخبار هذا الفتح وبحثوا عن سيرة أولئك الفاتحين وأخلاقهم البارة  
بالانسانية لكفوا أنفسهم مؤنة التهم على ثلب المسلمين ووصفهم بالهمجية  
والتخريب في أيام فتوحهم العظيمة ولكن ما الحيلة وانها لا تعمى الابصار  
ولكن تعمى القلوب التي في الصدور

### ❦ الانسياح في بلاد فارس ❦

أشرنا فيما تقدم الى ما رآه الأحنف بن قيس من لزوم انسياح<sup>(١)</sup> الجيوش  
الاسلامية في بلاد فارس تخلصاً من عصبية الملك واستخصاءً للفرس وقد انتهى

(١) الانسياح هو الذهاب في الارض

عمر (رض) الى رأي الاحنف وعرف فضله وصدقه فأعد لذلك العدة وقسم  
الجيوش وأمر الامراء من أهل الكوفة والبصرة فأمر أبا موسى الاشعري  
ان يسير من البصرة الى منقطع ذمة البصرة أي آخرها فيكون هنالك حتى يبعث  
اليه وبعث بالوية من ولى مع سهيل بن عدي حليف بني عبد الاشهل فقدم سهيل  
بالألوية ودفع لواء خراسان الى الأحنف بن قيس : ولواء ازدشير خره وسابور  
الى مجاشع بن مسعود الساهي : ولواء اصطخر الى عثمان بن العاص الثقفي :  
ولواء فسا ودار بجرى الى سارية بن زعيم الكناني : ولواء كرمان مع سهيل بن  
عدي : ولواء سجستان الى عاصم بن عمر : ولواء مكران الى الحكم عمير التغابي :  
فخرجوا في سنة (١٧هـ) فمسكر واليسروا الى هذه الكور فلم يتيسر مسيرهم  
حتى دخلت سنة (١٨) وأمدهم عمر (رض) بجماعة من جند الكوفة : فأمد  
سهيل بن عدي بعبد الله بن عبد الله بن عتيان : وأمد الأحنف بعاقمة بن النضر  
وبعبد الله بن ابي عقيل وبربعي بن عامر وبابن ام غزال : وأمد عاصم بن عمرو  
بعبد الله بن عمير الاشجعي : وأمد الحكم بن عمير بشهاب بن المخارق المازني  
سارت هذه الجيوش كل جيش في وجهة وافتتحت في غضون خمس سنين  
اعني الى نهاية خلافة عمر (رض) القسم الاعظم من بلاد فارس الشرقية والغربية  
صلحاً وحرباً فبلغت ولاية اذربيجان شمالاً وسجستان (من ولاية افغانستان)  
ومكران (من ولاية بلوخرستان أي السند) شرقاً وبحر الهند وخليج فارس  
جنوباً وكردستان والجزيرة غرباً وكانت أعظم وقائع المسلمين في فارس بعد  
انسياح الجيش وقعة نهاوند وأحسن الفتح فتح خراسان : فأما فتح خراسان فقد  
اختلف فيه هل كان في خلافة عمر بن الخطاب أو خلافة عثمان رضي الله عنهما لهذا  
نرجي الكلام عليه الى سيرة الاحنف بن قيس : وأما فتح نهاوند فنذكر طرفاً



من خبره هنا لاهميته ولاكثره ما عاناه المسلمون في هذا الفتح من المشاق وما لاقوه من شدة العدو وعدته فنقول نقلاً عما رواه الطبري في تاريخه

( خبر نهاوند )

كان الذي هيج امر نهاوند كسرى يزدجرد فانه جمع اليه عظماء الفرس وخوفهم من اجتماع الجيوش الاسلامية على فارس وانذرهم بذهاب الملك اذا لم ينهضوا نهضة رجل واحد لصدد المسلمين فأجمعوا رأيهم على اعداد الجيوش في نهاوند وكتبوا الى البلاد خمر والجنود الفارسية الى نهاوند وكانت عدتها ١٥٠٠٠ مقاتل فلما انتهى الخبر الى موبدان حلوان كتب بذلك الى سعد بن ابي وقاص وكتب هذا الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ( رض ) فجمع عمر الصحابة واستشارهم في الامر فمنهم من أشار عليه بالهوض بنفسه الى فارس ومنهم من أشار عليه بالمقام وبتسريح جنود الشام ومنهم من رأى غير ذلك ومن رأى أن يذهب الى حرب القوم بنفسه عثمان بن عفان ( رض ) فانه قام فقال <sup>(١)</sup> بعد أن تشهد أرى يا أمير المؤمنين ان تكتب الى أهل الشام فيسيروا من شامهم وتكتب الى أهل اليمن فيسيروا من بينهم ثم تسير أنت بأهل هذين الحرمين الى مصرين البصرة والكوفة فتلقى جمع المشركين بجمع المسلمين فانك اذا سرت بمن معك

(١) هكذا كانت العادة عند المسلمين اذا اجتمعوا عند الخليفة لشورى يقوم احدهم عند ابداء الرأي خطيباً ويشير بما يراه ويشبهه في هذا المصير حال مجالس الشورى عند الامم الاوربية ولكن شتان بين أهل شورى يفضي بهم البحث لاختلافهم في المنازع والغايات الى المجادلة ثم المنازعة والمقارعة ثم الضرب والملاكمة وبين أهل شورى وجهتهم واحدة وأخلاقهم رزينة ونياتهم سليمة فلا يسفه احدهم رأى الآخر ولا يتناول في الكلام على سواه بل يبدي رأيه مع الأدب والرزانة فان قبل كان بها والا فلغيره أن يقول ما يشاء

وعندك . قل في نفسك ما قد تكاثر من عدد القوم وكنت أعزّ عزاً وأكثر .  
يا أمير المؤمنين انك لا تستبقي من نفسك بعد العرب بأقية<sup>(١)</sup> ولا تمتع من  
الدنيا بمز ولا تلوذ منها بحريز . ان هذا اليوم له ما بعده من الايام فاشهد  
برأيك وأعوانك ولا تغب عنه : ثم جلس فعاد عمر فقال

ان هذا اليوم له ما بعده من الايام فتكلموا : فقام علي بن ابي طالب  
رضي الله عنه فقال

أما بعد يا امير المؤمنين فانك إن أشخصت أهل الشام من شامهم  
سارت الروم الى ذراريهم<sup>(٢)</sup> . وان أشخصت أهل اليمن من يمنهم سارت  
الحبشة الى ذراريهم . وانك إن شخصت من هذه الارض انتقضت  
عليك الارض من أطرافها وأقطارها حتي يكون ما تدع وراءك أهم اليك  
مما بين يديك من العورات والعيالات . أقرر هؤلاء في أمصارهم واكتب  
الى أهل البصرة فليتفرقوا فيها ثلاث فرق فلتقم فرقة لهم في حرهم  
وذراريهم ولتقم فرقة في أهل عهدهم لئلا ينتقضوا عليهم ولتسر فرقة الى  
اخوانهم بالكوفة مدداً لهم . ان الاعاجم ان ينظروا اليك غداً قالوا هذا  
أمير العرب وأصل العرب فكان ذلك أشد اكابهم وألبتهم على نفسك .  
واما ما ذكرت من مسير القوم فان الله هوا كره لمسيرهم منك وهو أقدر  
على تغيير ما يكره . واماما ذكرت من عددهم فانا لم نكن نقاتل فيما مضى

(١) يريد لاتبالي بنفسك اذا أصيب العرب بشيء وفي قوله هذا ومن بقية الخطبة  
دليل على ما أعده الفرس من القوة والعدة لمساخنة المسلمين يومئذ مما استكبر أمره  
الصحابه ورأوا لزوم اعداد القوة المماثلة لقوة الفرس الحاسمة لخطر هجومهم على  
المسلمين (٢) جمع الذرية وهو ولد الرجل والنساء الواحد والجميع ومراده ان الروم  
يسبرون الى الشام حيث لا يبقى الا النساء والاطفال فيكتسحون البلاد ويسبون الذرية

بالكثرة ولكننا كنا نقاتل بالنصر:

فقال عمر: أجل والله إن شخصت من البلد لتنتقضن عليّ الأرض من أطرافها وأكنافها وإن نظرت إلى الأعاجم لا يفارقن العرصة وليدنهم من لم يدّم وليقوان هذا أصل العرب فإذا اقتطعتوه اقتطعت أصل العرب فأشيروا عليّ برجل أوله ذلك الشعر غدا واجعلوه عراقياً: قالوا أنت أفضل رأياً وأحسن مقدرة وأنت أعلم بأهل العراق: فقال أما والله لأولين أمرهم رجلاً ليكونن لأول الأسنة إذا لقيها غداً: فقبل من يا أمير المؤمنين: فقال النعمان بن مقرن المزني: فقالوا هو لها:

وكان النعمان<sup>(١)</sup> يومئذ بالمدينة وقيل كان بالبصرة مع القواد الذين أمده بهم عمر لما افتتح رامهرمز وقيل بل كان على خراج كسكر وكان كتب إلى عمر يستعفيه من إمارة الخراج ويطلب منه الحاقه بجيش من جيوش المسلمين وذلك لأن إمارة الحرب كانت أحب إلى أقبال الصحابة من إمارة الخراج لا اعتبارهم الثانية من دواعي الراحة والرفاهية اللتين لم تألفهما نفوسهم العالية لميلها إلى اكتساب الفضيلة والشرف من ساحات الحرب والقتال. واليك كتاب النعمان إلى أمير المؤمنين ومنه ترى بماذا شبه نعيم كسكر وكيف كان يأنف ذلك النعيم أما بعد إن مثلي ومثل كسكر كمثل رجل شاب إلى جنبه مومسة تلون له وتعطره فأشدك الله لما عزلتني عن كسكر وبعثتني إلى جيش من جيوش المسلمين فكتب إليه عمر أن انت الناس بنهاوند فإني قد

(١) هذا البطل الجليل هو النعمان بن مقرن بن عائذ بن سيحان ويتصل نسبه بأد بن طابخة المزني نسبة إلى مزينة من ولد عثمان بن عمرو قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم في أربعين سنة من مزينة وقيل هاجر ومعه سبعة أخوة له وكان معه لواء مزينة يوم فتح مكة وحضر حرب القادسية وغيرها من حروب الفرس واستشهد بنهاوند



وليتك حربهم فسر من وجهك ذلك حتى تأتي ما فاني قد كتبت الى اهل الكوفة أن يوافوك بها فاذا اجتمع لك جنودك فسر الى الفيرزان ومن تجمع اليه من الاعاجم من اهل فارس وغيرهم واستنصروا الله وأكثروا من قول لا حول ولا قوة الا بالله

وكتب الى الكوفة بشخص الجيش الى نهاوند وعليهم حذيفة بن اليمان حتى يلتقي بالنعمان فتكون له أمانة الجيش وكتب الى سلمى بن القين وحرمة بن مر بطة وغيرهم من الامراء الذين كانوا بالعراق المعجمي وفارس أن يشغلوا الفرس عن جيش نهاوند فتقدم بعضهم الى تخوم أصبهان وبعضهم الى تخوم فارس فقطعوا عن نهاوند أمداد فارس ولما قدم جيش الكوفة على النعمان جاءه كتاب عمر أن منعك حد العرب ورجلهم في الجاهلية فأدخلهم دون من هو دونهم في العلم بالحرب واستعن بهم واشرب برأيهم وسل طليحة وعمرًا وعمرًا ولا تولهم شيئًا

ويعني بالعمر بن عمرو بن معدي كرب الزبيدي وعمرو بن أبي سلمى الغنزي وهما وطليحة بن خويلد الاسدي من زعماء العرب في حروب الردة لهذا أمره عمر باستشارتهم ونهاه عن تأميرهم لانه رضي الله عنه كان لا يرى تأمير أحد من زعماء الردة وان أذن لأهل الردة بالجهاد واستنفرهم للفتح وكان أبو بكر رضي الله عنه لا يرى هذا ولا ذاك كما رأيت فيما مر من سيرته وانما ساغ لعمر (رض) أن يأذن لهم بحضور الفتوح للحاجة اليهم في إبان الفتح والحصول الاطمئنان من جهةهم سيما بعد تبسط المسلمين في البلاد وحصول العرب على ذلك الملك العريض بفضل الاسلام

تقدم النعمان وتقدم أمامه عمرو بن أبي سلمى وطليحة الأسدي

لاستكشاف حال العدو ونخاف عمرو والتوغل ورجع ومضى طليحة على وجهه وكان  
بطلا شجاعا حتى بلغ نهاوند وعاد فأخبر النعمان بأن ليس بينه وبين نهاوندي شي  
يخشاه فتقدم النعمان حتى نزل على نهاوند وعلى جيوش الفرس فأند اسمه الفيرزان  
وآخر اسمه بهمن جاذويه ووافى النعمان امداد أهل المدينة فيهم المغيرة بن شعبة  
وكذلك وافي أهل نهاوند كل من غاب عن القادسية والأيام قبها من أهل  
الثغور ونزلوا ونزل النعمان ولما أريد بناء فسطاط للنعمان بادر أشراف أهل  
الكوفة فبنوا له فسطاط ( وهو السرادق ) وهم أربعة عشر منهم حذيفة بن  
اليمان وعقبة بن عمرو والمغيرة بن شعبة وبشير بن الخصاصية وحنظلة الكاتب بن  
الربيع وابن الهوبر وربيع بن عامر وعامر بن مطر وجريير بن عبد الله الحميري  
والأقرع بن عبد الله الحميري وجريير بن عبد الله البجلي والاشعث بن قيس  
الكندي وسعيد بن قيس الهمداني ووائل بن حجر فلم ير بناء فسطاط بالعراق  
كمؤلاء وفي هذا دليل على حسن الرابطة التي جعلها الاسلام بين أشراف العرب  
وأنشب النعمان القتال فاقتتلوا يوم الأربعاء و يوم الخميس والحرب بينهم في  
ذاك سجال وفي يوم الجمعة لجأ الفرس الى خنادقهم وحصرهم المسلمون فأقاموا  
عليهم ما شاء الله والأعاجم لا يخرجون الا اذا أرادوا الخروج فاشتد ذلك على  
المسلمين وخافوا أن يطول عليهم الامر فجمع النعمان أهل الرأي والنجدة للشورى  
فاجتمعوا وأبدى كل واحد منهم رأيه وكان من رأي طليحة الاسدي أن يبعث  
النعمان خيلا تفاجئ الأعداء في خنادقهم وتحالطهم ثم تخرج بهم وتستطرد لهم  
حتى يقاربوا الجيش فيبادرهم القتال ويقطع عليهم خط الرجوع فانتهى النعمان الى  
رأي طليحة فأمر القعقاع بن عمرو وكان على المجردة ففعل وأنشب القتال مع  
العجم فلما خرجوا نكص وما زال يتأخرنا كص شبه المهزم حتى اقترب بهم من



جيش المسلمين وكان النعمان على تعبئة فاخذ يمر على الصفوف ويحرض المسلمين على القتال وكلهم سامعون مطيعون ثم حمل النعمان وحمل الناس وراية النعمان تنقض نحوهم انقضاض العقاب فاقتتلوا بالسيوف اقتتالا شديداً وكانت وقعة لم يسمع بمثليها قط وسال الدم في أرض المعركة فزاق به الناس والدواب وأصيب فرسان من فرسان المسلمين في الزلق وزلف فرس النعمان في الدماء فصصره وتناول الراية نعيم بن مقرن ثم دفعها الى حذيفة وجاء المغيرة بن شعبة وقال اكتبوا مصاب اميركم لثلاثين الناس واقتتلوا الى الليل وتمت الهزيمة على الفرس فانكفأوا في الخنادق فقتلوا ولم يفلت منهم الا الشريد ونجا الفيرزان فاتبعه نعيم بن مقرن وقدم القعقاع قدماه فادركه عند ثنية همدان فتوقل الجبل فتوقل القعقاع في أثره وأخذه ولما بلغ الفل همدان جاءت خيل المسلمين في آثارهم فنزلوا عليها فخرج اليهم خسرو شنوم فاستأمنهم وضمن لهم همدان ودستبي وان لا يؤذي المسلمون من قبلهم فأجابوهم الى ذلك وآمنوهم فأقبل كل من كان هرب واطمئن الناس وقتل في وقعة نهاوند ناس من المسلمين ويقال أن ممن قتل يومئذ طليحة الاسدي وعمر بن معدي كرب الزبيدي ودخل المسلمون المدينة بعد هزيمة الفرس واحتوا ما فيها وما حولها وجمعوا الاسلاب الى صاحب الاقباض<sup>(١)</sup> وهو السائب بن الاقرع وجاءهم الهربذ صاحب بيت النار مستامناً ودلهم على ذخيرة لكسرى كانت عنده على شرط أن يعطوه الامان على نفسه وعلى من شاء فاعطاه حذيفة ذلك فأخرج له تلك الذخيرة في سفطين<sup>(٢)</sup> وهي جوهر ثمين

(١) امين المال والغنائم (٢) قال في القاموس السفت محرقة كالجوالق أو القفة اه قوله الجوالق معربة عن جوال التركية وهو ما يسميه الشاميون الآن العدل أو الكيس وما يسميه المصريون الزكية



كان اعدده لنواب الزمان فاجمع رأي المسلمين على رفعه الى عمر وقسم حذيفة الغنائم  
 فكان سهم الفارس ستة آلاف وسهم الراجل الفين ورفع ما بقي من الاخماس  
 الى السائب بن الاقرع فقبض السائب للاخماس فخرج بها الى عمر مع ذخيرة  
 كسرى وتقدم الرسول بنجر الفتح وهو طريف بن سهم أخو بني ربيعة وكان  
 عمر متمللاً ينتظر أخبارها وند فلما جاءه الرسول واخبره خبر الفتح واستشهاد  
 النعمان بكى حتى اخضلت لحيته وترحم على النعمان وكان رضي الله عنه رقيق القلب  
 محباً للمسلمين حريصاً على حياة القواد يحزن حزناً شديداً اذا أصيب أحد منهم.  
 ثم وصل السائب بالاخماس فوضعت في المسجد وامر عمر نفر من أصحابه  
 منهم عبد الرحمن بن عوف بالمبيت فيه ودخل منزله فاتبعه السائب بالسفطين  
 واخبره خبرهما وان الناس رضوا بأن يكونا له فقال له عمر: يا مليك الله ما دروا  
 هذا ولا أنت معهم فالنجا النجا عودك على بدئك حتى تأتي حذيفة فيقسم بها  
 على من أفاءها الله عليه: فأقبل راجعاً حتى انتهى الى حذيفة فأقامها فباعها  
 فأصاب أربعة آلاف الف (أربعة ملايين)

هذه هي العفة التي قل أن تكون في بشر فضلاً عن ملك يكون له من  
 السلطة على الناس ما كان لذلك الخليفة العظيم ولقد صدق والله من قال لا همزان  
 أن عمر ليس بنبي ولكنه يعمل أعمال الانبياء وحقاً أن هذه الاخلاق اخلاق  
 الانبياء الذين استهانوا بالدنيا ومتاعها والا فاي حرج على عمر رضي الله عنه لو قبل  
 هدية خصه بها المسلمون ورضي الجيش كله برفعها اليه وان كانت من فيثهم ومما  
 غنموه بسيوفهم لو لم يكن متخلقا بأخلاق النبوة الحمدية مخلصاً لله في السر  
 والعلانية ليس له رغبة في غير الكفاف من العيش وسعادة المسلمين وغنائم  
 وراحتهم فرضي الله عن نفسه الطاهرة ما أشرفها واسماها ومن للامة بعمر ثان

ترد اخراها الى اولاهها ويبدل نفسه في سبيل سعادتها  
ثم لما جئ بسبي نهاوند الى المدينة جعل أبو لؤلؤة فيروز غلام المغيرة لا ياتي  
منهم صغيراً الا مسح رأسه وبكى وقال : أكل عمر كبدي : وكان نهاوندياً  
فأسرته الروم أيام حربهم مع الفرس واسره المسلمون بعد فتنسب الى حيث سبي  
ولما تم فتح نهاوند جاء أهل الماهين ماه بهرذان وماه دينار وطلبوا  
من حذيفة الايمان على أن يؤدوا الجزية فكتب لاهل كل ماه عهداً هذه  
صورته ( عن الطبري )

( بسم الله الرحمن الرحيم ) هذا ما أعطى حذيفة بن اليمان أهل ماه دينار  
أعطاهم الايمان على أنفسهم واموالهم واراضيهم لا يغيرون عن ملة ولا يحال بينهم  
وبين شرائعهم ولهم المنعة<sup>(١)</sup> ما أدوا الجزية في كل سنة الى من واليهم من  
المسلمين على كل حالم في ماله ونفسه على قدر طاقته . وما أرشدوا ابن السبيل  
وأصلحوا الطرق وقروا ( أضافوا ) جنود المسلمين من مرتبهم فأوى اليهم يوماً  
وليلة ونصحوا . فان غشوا وبدلوا فذمتنا منهم بريئة . شهد القعقاع بن  
عمر وونعيم بن مقرن وكتب في المحرم سنة ١٩

(١) قد مر معنا لفظ المنعة في عهد أهل الذمة عدة مرار في هذا الكتاب ولم  
نذكر شيئاً عنها ونقول هنا المنعة محرّكة هي الحماية والامتناع بالعشيرة وكان المسلمون  
يشترون على أنفسهم للذمي المنعة اي انه يصير كواحد منهم يمنعونه من كل غاصب  
ومحارب ومن كل من اراده بسوء ولهذا السبب لم يكف أهل الذمة بالدخول مع  
المسلمين في محاربة اعداء وطنهم دفاعاً عن الحوزة لتحمل المسلمين ذلك دونهم من  
عهد الفتح وهذه هي العلة في ان الدول الاسلامية لا تعمم احكام الجندية ولا تأخذ  
ن أهل الذمة عسكرياً لحراسة البلاد أو للحرب مع اعدائها من أي جنس كانوا وهي  
نعمة لا يزال يقدرها قدرها كثير من عقلاء المسيحيين في المشرق ويتمنون اصلاح  
حال الحكومات الاسلامية لتدوم عليهم بدوامها سلطة الاسلام



ومما يستنبط من هذا الكتاب ان العرب لما أمعنوا في بلاد فارس  
وكثرت مخالطتهم للفرس والروم أخذوا بأصول الحضارة وتمكنوا من سياسة  
الملك وعرفوا لوازم العمران فجعلوا اصلاح الطرق التي هي عون الامم التجارية  
والحرية اجبارياً على أهل البلاد كما رأيت في هذا الكتاب وكما جاء في  
كتاب عياض بن غنم لأهل الرها من الجزيرة وكان فتحها في سنة ١٨ في  
السنة التي فتحت بها نهاوند والماء وربما كانوا رأوا الطرق في التشعث والخراب  
تابعة لسائر العمران في مملكتي الفرس والروم يومئذ لما كانتا عليه من التناهي  
في الظلم واغزال شؤون العمران فاشتروا على أهل البلاد اصلاحها وانما قلنا  
انهم شعروا بهذه الحاجة لما أمعنوا في البلاد وكثرت مخالطتهم لتلك الأمم  
لأننا لم نر في كتب العهد السابقة على ذلك التاريخ شرطاً كهذا الشرط وهو  
وجوب اصلاح الطرق وهذا يخبرنا عن بدء انتظام الشؤون العمرانية في  
الدولة العربية لاسيما اذا أضفنا اليه انصراف همه أمير المؤمنين عمر بن  
الخطاب رضي الله عنه منذ السنة السادسة عشر للهجرة الى تمصير الامصار في  
العراق وشق الأنهر وإصلاح الجسور كما رأيت وسترى في هذا الكتاب  
وكان الذي عقد صاح الماه مع المسلمين أحد أبناء البيوتات من آل قارن  
واسمه دينار وبه سمي الماه الواحد ماه دينار وكان سبب صاحبه ان أحد أبطال  
المسلمين وهو سماك بن عبيد العباسي أسره عقب فراره من وقعة نهاوند ثم من  
عليه بالاطلاق فعرف له هذا الجميل وطلب منه ان يقدمه الى الامير ليصالحه على  
بلده فقدمه الى حذيفة فكتب له حذيفة ذلك الكتاب وجعله على عمله فوفى  
للمسلمين بالمعهد وأحسن الجوار وكان يختلف الى الكوفة كلما كان عمله تابعاً لعمال  
الكوفة فاختر أخلاق المسلمين أيام الفتح وعرف أحوالهم ووقف على سيرتهم



ولما كان من أهل الكوفة ما كان من الانشقاق والخروج على العمال ومناذرة  
الخلفاء قدم عليهم دينار في خلافة معاوية فقام بالناس في الكوفة فقال  
يا معشر أهل الكوفة أنتم أول ما مررتم بنا كنتم خيار الناس فعمرتم بذلك  
زمان عمر وعثمان ثم تغيرتم وفشت فيكم خصال أربع . بخل وخب (أي خداع)  
وغدر وضيق (الشك والتردد) . ولم يكن فيكم واحدة منهن فرمقتكم فإذا  
ذلك في مولديكم فعلت من أين أتيتم فإذا الخب من قبل النبط والبخل من  
قبل فارس والغدر من قبل خراسان والضيق من قبل الاهواز :

وانما أحببت إبراد هذه الحكاية هنا لما لها من العلاقة بما قام في  
فكري منذ ولعت بالتاريخ من جهة تغير أخلاق أهل العراق من العرب  
دون أهل الشام في أيام الخلفاء علي ومعاوية رضي الله عنهما ومن بعدها  
وسأبسط الكلام على هذا في محله ان شاء الله

والى هنا نقف بالقلم عن التبسط في تاريخ فتح بلاد العجم اكتفاء بما  
أجملناه من خبر النسيح الجنود الاسلامية في تلك البلاد والاطراف التي  
بلغوها في خلافة عمر رضي الله عنه وانما توسعنا في بعض الاخبار دون  
البعض الآخر التماساً لبعض الشوارد التاريخية التي لها مناسبة بما علقناه  
وسنعلقه عليها من الشروح والاستنباطات التاريخية والدينية والاجتماعية ولو  
أوردنا كل أخبار الفتح وعلقنا عليها الشروح وتبعنا المناسبات لاحتجنا  
لكتابة أكثر من مجلدين في سيرة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله  
عنه وفي هذا من المشقة ما ربما يبطل بنا كثيراً في إبراز هذا التاريخ على ان  
الفائدة التي قصدناها حاصلة ان شاء الله وفي القليل أحياناً ما يفني عن الكثير  
وفيما يأتي من هذا الجزء غنية عما تركناه والله وليّ التوفيق

— ❧ باب ❧ —

❧ فتح الجزيرة ❧

الجزيرة هي الجزء الشمالي من الاراضي الواقعة بين الفرات ودجلة وأما الجزء الجنوبي فانه العراق وكلاهما كانا من منازل العرب من بكر وربيعة ومضر وكال رحيل العرب الى هذه البلاد من أزمان متطاولة قيل إنها تمتد الى ما بعد سيل العرم حيث رحلت هذه القبائل ونزلت بهذا القسم من الارض وقاعدة الجزيرة هي الموصل وقد كان فتحها وفتح تكريت في سنة (١٦ هـ) على يدي عبد الله بن المعتم وربيع بن الافكل وكان بعثهما سعد بن أبي وقاص من العراق وقيل بل كان فتح الموصل على يدي عياض بن غنم<sup>(١)</sup> لما فتح الجزيرة بين سنة ١٨ وسنة عشرين وتحرير الخبر أنا ذكرنا في فتوح الشام كيف أن هرقل ملك الروم هاجم المسلمين في حمص بعد استقرارهم في بلاد الشام وان عمر كتب الى سعد بن أبي وقاص بأن يمد أبا عبيدة في حمص بالققاع بن عمرو ويشغل جيوش الجزيرة عن امداد هرقل بجيوش من المسلمين عليها عياض بن غنم فصار الققاع حتى أدرك أبا عبيدة في حمص وقد ظفر بالروم وتفرقوا وحاصر عياض بعد مدن الجزيرة

(١) قد مر معنا كثيراً اسم هذا القائد الكبير في هذا الكتاب لهذا رأينا هنا بمناسبة فتح الجزيرة ان نذكر شيئاً من نسبه وسيرته فهو عياض بن غنم بن زهير ابن أبي شداد بن ربيعة بن هلال بن وهيب بن ضبة بن الحارث بن فهر القرشي ابو سعد وقيل ابو سعيد وابو عبيدة بن الجراح بن عمه وقد قاتل معه بالشام ومع خالد بالعراق كما رأيت في هذا الكتاب وصار اليه فتح الجزيرة وولاية أبي عبيدة بالشام وتوفي سنة عشرين وكان صالحاً فاضلاً شجاعاً سمحاً يسمونه لكرمه زاد الركب لانه كان يطعم الناس زاده فاذا نقد نحر لهم جملة وكان اسلامه قبل الخديبية رضي الله عنه وارضاه



ثم لما بلغه شخوص عمر (رض) للجابية شخص للسلام عليه هو وخالده وأبو عبيدة  
ومعظم الأمراء فطلب أبو عبيدة من عمر رضي الله عنهما أن يعينه بعياض ففعل  
وأبقاه عنده ولما مات أبو عبيدة في طاعون عمواس سنة (١٨) استخلف عياضاً  
فورد عليه كتاب عمر بتوليته عمل أبي عبيدة وهو شخص وقنّسرين وأضاف  
إليه الجزيرة وأمره بالمسير إلى فتحها فصار معه من القواد ميسرة بن مسروق  
العبسي وسعيد بن عامر بن حذيم الجمحي وصفوان بن المعطل السامي ويقال  
وخالده بن الوليد والاصح ان خالداً لم يسر تحت لواء أحد بعد أبي عبيدة

وقد تضاربت الروايات في زمن مسير عياض إلى فتح الجزيرة وفي  
هل سار من قبل سعد وهو في العراق أم من قبل أبي عبيدة والصحيح  
الذي يستنتج من مجموع تلك الروايات هو ما ذكرناه

وكان فتح الجزيرة كله صالحاً ومنه ما كان بعد قتال قليل وأهم البلاد  
التي فتحت هي الرقة والرها (أورفا) ونصيبين وحران وسميساط وسنجار  
وقرقسيا (وكان فتح هذه على يدي حبيب بن مسلمة الفهري) وسروج  
وجسر منبج والموصل وآمد وغيرها وهكذا حتى بلغ عياض بادية الشام غرباً  
وأرمينيا وكردستان شرقاً ثم دخل الدرب<sup>(١)</sup> فبلغ بدليس (بتليس الآن)  
من كردستان وجازها إلى خلاط وانتهى إلى العين الحامضة ثم عاد فضمن  
صاحب بدليس خراج خلاط ثم عاد إلى الرقة وانصرف منها إلى حمص ومات  
سنة ٢٠ فولى عمر مكانه سعيد بن عامر بن حذيم فلم يلبث إلا قليلاً حتى  
مات فولى عمر عمير بن سعد بن شهيد الانصاري أحد الأوس وقيل هو

(١) قال في التماموس الدرب باب السكة الواسع والباب الأكبر وكل مدخل إلى  
الروم له وهو المقصود بقولهم أدرب أي دخل الدرب



عمير بن سعد بن عبيدة وقتل أبوه سعد يوم القادسية  
 ففتح عمير عين الوردة ويقال لها رأس العين وهي مجتمع العيون التي  
 يجري منها نهر الخابور ويصب في الفرات ثم سلك الخابور حتى أتى قريسيا  
 وقد نقض أهلها فافتتحها وصالح أهلها على صلحهم الأول ثم أتى حصون  
 الفرات حصناً حصناً ولم يلق فيها كيداً حتى بلغ النأوسة وآلوسة وهيت فوجد  
 سعد بن عمرو بن حرام الانصاري وقد بعثه أمير الكوفة ليغزو ما فوق  
 الأنبار فلما اجتمع عمير وسعد صالح عمير أهل هيت وانصرف إلى الرقة  
 وكان عياض بن غنم رضي الله عنه أعطى كتباً في الصلح لأهل  
 الجزيرة وقد تقدم معنا في أواخر باب فتح بلاد العجم بمناسبة الكلام على  
 العمران في عصر عمر أن من تلك الكتب ما اشترط فيه على أهل الذمة  
 إصلاح الطرق والجسور وهانحن ننقل هنا كتاباً منها كتبه لأهل الرها  
 وهو بنصه عن فتوح البلدان

(بسم الله الرحمن الرحيم) هذا كتاب من عياض بن غنم لاسقف  
 الرها أنكم أن فتحتم لي باب المدينة على أن تؤدوا إليّ عن كل رجل ديناراً  
 ومدي قمح فأنتم آمنون على أنفسكم وأموالكم ومن تبعكم وعليكم إرشاد الضال  
 وإصلاح الجسور والطرق ونصيحة المسلمين شهد الله وكفى بالله شهيداً :

### — ❧ — باب ❧ —

#### ❧ فتح مصر وبرقة ❧

كان عمرو بن العاص شديد التطلع إلى مصر راغباً في فتحها لانه جاءها مرة  
 في الجاهلية ورأى من ثروة أهلها وسهولة أمرها ما أطعمه في فتحها فلما قدم عمر

ابن الخطاب الجابية في سنة (١٨) اختلى به وفاتحه بما في نفسه وهون عليه أمر مصر  
ورغب اليه ان يوليه فتحها فتردد عمر رضي الله عنه في الامر لأن جيوشه متفرقة  
في الشام والجزيرة وفارس تكافح دولة الفرس والروم فما زال به عمرو حتى  
استرضاه وأذن له بقصدها وجهز معه أربعة آلاف مقاتل كلهم من دك وقال له سر  
وأنا مستخير الله في مسيرك وسيأتيك كتابي ان شاء الله تعالى فان أدركك كتابي  
وأمرتك فيه بالانصراف عن مصر قبل أن تدخلها أو شيئاً من أرضها فانصرف  
وان أنت دخلتها قبل ان يأتيك كتابي فامض لوجهك واستعن بالله واستنصره  
فسار عمرو بن العاص ووافاه كتاب عمر يأمره فيه بالانصراف فلم يفتحه  
حتى دخل أرض مصر وسيأتي الكلام على هذا في سيرة عمرو ثم تقدم عمرو  
حتى بلغ الفرما فقاتله بها الروم نحواً من شهر فهزمهم وتقدم الى القواصر ولا  
يدافع الا دفاعاً خفيفاً ثم الى بليس ثم اتى أم دين ثم مصر وأبطأ عليه الفتح  
فاستمد عمر فأمدّه بأربعة آلاف ثم استمدّه مرة أخرى فأمدّه بأربعة آلاف  
آخرين وكتب اليه اني قد أمددتك بأربعة آلاف رجل منهم رجال مقام  
الالف . الزبير بن العوام . والمقداد بن الاسود . وعبادة بن الصامت .  
ومسامة بن مخرمة . واعلم ان معك اثني عشر ألفاً ولا تغلب اثنا عشر ألفاً من قلة :  
كان القبط في مصر يكرهون سيادة الروم ويودون التخلص منها ولو  
بسيادة السامين فلما بلغ عمرو مصر وظفر بجنود الروم تواطأ على صاحبه المقوقس  
مع قومه وصالحوه على شيء معلوم وبعد ان تم الصالح شخص عمرو بجنده الى  
الاسكندرية وكان فيها جمع كثيف من الروم فحاصرها مدة طويلة ثم أخذها عنوة  
وكتب بالفتح الى عمرو واستقرت قدمه في البلاد فأخذ في تنظيم شؤونها وترتيب  
خراجها وتقرير أسباب الراحة والامان بين أهلها وما زال واليا عليها حتى عزله



عثمان بن عفان رضي الله عنه وقد رأينا أن نرجىء تفصيل الكلام على فتح مصر وجغرافيتها وحالتها الاجتماعية على عهد ذلك الفاتح العظيم عمرو بن العاص الى سيرته التي نوفيها حقها من البيان ان شاء الله

لما استتب لعمر والامر بمصر سار الى برقة وتسمى قديماً انطابلس وهي واقعة بين مصر وطرابلس الغرب ومن فرضها الشهيرة بنغازي فصالحه أهلها على الجزية وسار الى طرابلس الغرب ففتحها عنوة وكتب الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب : أما بعد انا قد بلغنا طرابلس وبينها وأفريقيا<sup>(١)</sup> تسعة أيام فان رأى أمير المؤمنين ان يأذن لنا في غزوها فعل : فنهاه عمر فولى على برقة عقبة ابن نافع الفهري وعاد وربما ذكرنا ذلك في سيرته ببيان أطول ان شاء الله : انتهى ما أردنا إيراده من أخبار الفتوح في خلافة عمر (رض)

### باب

#### تعبية الجيوش وبراعة القواد

( وديوان الجيش )

وعدنا فيما سبق ان نفرد فصلاً خاصاً في هذا الكتاب نبين فيه كيفية تعبية الجيوش على عهد عمر بن الخطاب وبراعة قواده وتفننهم في أساليب الحرب ووفاء بالوعد أفردنا هذا الفصل لهذه الغاية ولبیان أصول التجند وديوان الجيش على عهده فنقول

(١) يريد بأفريقيا تونس وهكذا كان يسميها الرومان ثم سماها العرب بهذا الاسم أيضاً والظاهر ان الجغرافيين سموا القارة كلها بهذا الاسم بعد من قبيل تسمية الكل باسم الجزء



اعلم ان العرب أمة حربية قل ان يائسوا في ذلك العصر شعب من الشعوب في الشجاعة والاقدام والتعود على أساليب القتال لدأب أفرادها منذ نعومة الاظفار على الفروسية وتعلم فنون الحرب وائتلافهم للقتال وجبهم للغارة التي تقتضيها حالهم الاجتماعية وعوائدهم البدوية الا انه كانت تنقصهم الجامعة والعدة أي آلات الحرب فكانوا مع كونهم أمة واحدة من جنس واحد قبائل متفرقة الاهواء والمنازع يقاتل بعضها بعضاً ويثب بعضها على بعض ولم يكن عندهم من آلات الحرب والقتال وأنواع السلاح الا الرمح والسيف والدرع والسهم ولم يكن امامتهم حظ بالجيد من أنواع هذا السلاح لفقرهم وربما كان أجودهم سلاحاً أهل اليمن لخصب أرضهم وتقدم بلادهم في الحضارة وعراقتهم في الملك من عصور التبابعة ولذلك كان الفرس في واقعة القادسية يشبهون سهام العرب بالمنازل لدقتها وسذاجة صنعماء ولما جاء الاسلام جمع هذه الامة على كلمته وضم قبائلها الى رايته فلم يلبثوا ان دبّت فيهم روح الاجتماع وشعروا بالحاجة الى الطاعة والانقياد والتكاتف والاتحاد وكان من ذلك ان خضدوا شوكة الدولتين فارس والروم لما دفعهم أبو بكر وعمر الى قتال الامم وفتح الممالك وأظهروا في قتال جنود الدولتين من التفنن في أساليب الحرب والتعود على الطعن والضرب ما رأيت فيما تقدم من هذا الكتاب مما جعل النصر حليفهم والقوة رائدهم في كل مكان فمن ذلك انهم كانوا لا يقتحمون جنداً ولا يمتنعون في داخل البلاد ما لم يجعلوا وراءهم رداً أي مدداً يحمي ظهورهم ويؤمن طريق الرجعة ولا يمكن العدو من ان يقطع على موادهم كما رأيت ذلك في وقعة اليرموك حيث كان ردهم يزيد بن أبي سفيان وعند مسير الجيش الى اصطخر لانتفاذ العلاء حيث قامت المسالحي من البصرة الى الاهواز يمد بعضها بعضاً ويواصل بالمدد ذلك الجيش كي لا يقطع عليه

الفرس طريق الرجوع ويهلك مع جيش العلاء

ومنها انهم كانوا لا يحاصرون مدينة مالم يقطعوا عنها طرق المواصلات مع جيش العدو كما رأيت في فتوح دمشق حيث أرسل أبو عبيدة عشرة قواد ومعهم الجيوش فنزلوا بين خل ودمشق وأرسل ذا الكلاع بجيش فكان بين حمص ودمشق وبعث علقمة بن حكيم ومسروقاً فكانا بين فلسطين ودمشق ثم زحف هو وخالد ويزيد بن أبي سفيان على دمشق وحاصرها حتى فتحها ثم سار منها الى خل

ومنها انهم كانوا يبدأون العدو بالقتال في أطراف بلاده التي تلي البادية كي اذا أصابهم هزيمة تكون جزيرة العرب من ورائهم فلا يسع جيش العدو تتبع أثرهم واقتحام صحاري بلادهم كما رأيت ذلك في عملهم باليرموك والقادسية وكانوا يجتهدون ان يجعلوا هذه الوقائع الأولى كبيرة عظيمة لتكون مقدمة للنصر وباعثاً على توهين شوكة العدو والقاء الرعب في قلوب جيشه لهذا كانت وقعة القادسية واليرموك من أهم مآدور في تاريخ الحروب الإسلامية وكل ما كان بعدها من النصر انما تأتي عن كسر حدة الجيوش الرومية والفارسية وخضد شوكتهم واضعاف قوتهم في هاتين الواقعتين

ومنها براعتهم في اقامة خطوط الدفاع على طول البلاد اذا أراد مهاجمتها العدو كما صنع المنني بن حارثة الشيباني في العراق حيث رتب المسالح من أوله الى آخره بحيث ينظر بعضها الى بعض ويمد بعضها بعضاً : ومنها ترقب الفرص واغتنامها كما صنع خالد في فتح دمشق واستعمال التآني والحيلة في الحرب توصلاً للفتح كما صنع ذلك عمرو بن العاص بدخوله بنفسه على جيش الارطابون بحجة انه رسول من قبل المسلمين ليقف من حال جيشه على مالم



يقف عليه بواسطة الرسل وكما صنع عبادة بن الصامت في فتح اللاذقية  
بإظهار القفول عنها وحفره الأسراب لاختفاء جنده فيها

ومنها اليقظة الدائمة لحركات العدو وسكناته والاستعداد لصده غاراته  
كما كان ذلك لما حاول هرقل مهاجمة جيش المسلمين من جهة الجزيرة  
ووقف المسلمون على خبره قبل أن يبدأ بشيء من ذلك فأدرت عليه  
الجنود من جهتين من جهة الشام بقيادة خالد بن الوليد ومن جهة العراق  
بقيادة ذكر في محله من القواد حتى أوقفوه عن حركته ولم يمكنوه من  
المهاجمة ولا الوصول إلى الجزيرة

ومنها توهينهم قوة العدو باشتغال جيوشه بالحرب عن أن يمد بعضها  
بعضاً عند الحاجة كما كان ذلك لما هاجم هرقل حمص واستنجد بأهل  
الجزيرة فأسرعت القواد من العراق وشغلت أهل الجزيرة عن نصره هرقل  
ريثما تمت هزيمته وغلب عليه جيش أبي عبيدة بن الجراح

ومنها براعتهم في سرعة اجتماع جيوشهم بعضها إلى بعض عند وجود الخطر  
الكبير ومظنة الخوف من غلبة العدو على جيوشهم إذا كانت متفرقة كما كان ذلك  
في اجتماع الأمراء على اليرموك بعد أن تفرقوا في أنحاء البلاد وإنما يتيسر لهم  
هذا الاجتماع بمحافظتهم على خط الرجوع وعدم تمكن العدو من قطع طرق  
المواصلات بين تلك الجيوش وبين الردء الذي هو جيش يزيد بن أبي سفيان  
هذا وأشباهه من مكائد الحرب التي مر ذكرها في غضون أخبار الفتوح كلها  
تدل على براعة القواد المسلمين يومئذ وتفوقهم في أساليب الحرب وأصول القيادة  
على قواد جيوش الروم والفرس لاسيما الخليفة عمر بن الخطاب الذي كان مع بعده  
عن مواقف القتال يصدر أوامره إلى القواد في الأعمال الحربية وكيفية الهجوم



والدفاع على وجه يدل على أنه من أعظم قواد الجيوش في العالم هذا فضلا عما كان يوصي بها القواد من الرفق وحسن المعاملة مع المغلوبين وعدم التسلط بالأيذاء عليهم وبدوام اليقظة والسهر والرفق بجيوش المسلمين وعدم القاءهم في المهالك والتريث في الحرب والتبصر في أمور القتال الى غير ذلك مما مر بيانه في هذا الكتاب ولا حاجة لاعادته هنا

واما تعبئة العرب للجيوش في إبان الفتح الذي مر ذكره في هذا الكتاب فقد بلغ الغاية في الترتيب وحسن النظام والانتظام ونحن نذكر لك هنا ما لم يسبق معنا ذكره في هذا الكتاب من تعييتهم للجيوش في وقائعهم الشهيرة وهي وقعة اليرموك ووقعة القادسية ومنهما تظهر لك مرتبتهم في فنون الحرب ومكانهم من البصيرة في تعبئة الجيوش التي تشبها من كل الوجوه تعبئة الجيوش في هذا العصر كالاطلائع والمجردات (الكشاف) والميمنة والميسرة (الجناحين) والقلب والساقة والردء (المدد) والرجل (المشاة) والركبان (الفرسان) وكان الغالب على العرب قبل الاسلام حب المبارزة والمهاجمة عند الالتقاء مع العدو وفصاروا في الاسلام يفضلون الزحف صفوفاً (كراديس) لقوله تعالى « ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً كأنهم بنيان مرصوص » وكان الامراء والقواد يتفاوتون في المراتب فمنهم الامير العام (المشير الآن) ويليه خليفته (الفريق الآن) ويليهما امراء التعبئة كامير الميمنة والميسرة والقلب وغيره (وهم الالوية الآن) ويليهم خلفاؤهم (الميرالآيات الآن) ويليهم أمراء الكراديس (الصفوف) ويليهم العرفاء وامراء الاعشار (الجاويز) والنقباء ولعلمهم رؤساء المائة وفضلا عن هذا فقد كان يكون مع الجيش الرائد الذي يرتاد المواضع الموافقة لنزول الجيش والقاضي وأمير الاقباض أي الذي ينتهي اليه حفظ الغنائم وقسمة الفئ واورثان

والكاتب والاطباء لمدواة الجرحى كما ترى ذلك كله مبسوطاً فيما يلي من ذكر تعبئة الجيوش في اليرموك والقادسية

روى الطبري في تاريخه أن خالد بن الوليد عي جيش المسلمين يوم اليرموك تعبئة لم تعب العرب مثلاً فجعل القباب كراديس وأقام فيه أبا عبيدة وجعل الميمنة كراديس وعليها عمرو بن العاص وفيها شرحبيل بن حسنة وجعل اليسرة كراديس وعليها يزيد بن أبي سفيان وجعل على كل كردوس من هذه الكراديس قائداً فجعل القعقاع بن عمرو على كردوس من كراديس أهل العراق ومذعور بن عدي على كردوس وجعل غير هذين بضعة وثلاثين قائداً كل قائد على كردوس منهم عياض بن غنم القرشي وحبيب بن مسلمة القرشي وسهيل ابن عمرو القرشي وعكرمة بن أبي جهل القرشي في عدة مثلهم من قريش وأما من كان من غير قريش فمنهم ذوالكلاع الحميري والسمط بن الأسود السكندي وضرار بن الأزور الأسدي وجارية بن عبد الله الأشجعي واضرابهم من صناديد العرب الذين نضرب صفحاً عن ذكر أسمائهم حباً بالاختصار وكان القاضي أبو الدرداء والقاص<sup>(١)</sup> أبو سفيان بن حرب وكان على الطلائع قباث بن أشيم الكناني وكان على الأقباض عبد الله بن مسعود وكان القاريء المقداد بن عمرو كان من السنة أن تقرأ سورة الأنفال عند القتال وكان أبو سفيان يسير فيقف على الكراديس ويحرض المسلمين على القتال

هكذا كانت تعبئة الجيش على اليرموك وأما على القادسية فربما كانت أرقى من ذلك وأحسن نظاماً وترتيباً فقد ذكر الطبري أن سعد بن أبي وقاص قدر

(١) في القاموس القاص من يأتي بالقصة ولعله هنا الذي يحمل أوامر الأمير إلى الصفوف ويأنيه بأخبارهم



الناس وعباءهم بشراف كما أمره عمر (رض) فأمر أمراء الاجناد وعرف العرفاء على كل عشرة رجلا كما كانت العرافات أزمان النبي صلى الله عليه وسلم: قال الطبري وكذلك كانت ان الى فرض العطاء: وأمر على الرايات رجلا من أهل السابقة وعشر الناس وأمر على الاعشار رجلا من الناس ولهم وسائل من الاسلام وولى الحرب رجلا فولى على مقدماتها ومجنباتها وساققتها ومجرداتها وطلائعها ورجلها وربانها فلم يفصل (أي من شراف) الا بتعبية فالما أمراء التعبئة فاستعمل زهرة ابن عبد الله بن قتادة بن الحوية من ملوك هجر فقدمه ففصل بالمقدمات من شراف حتى انتهى الى العذيب: واستعمل على الميمنة عبد الله بن المعتم: واستعمل على اليسرة شرحبيل بن السمط الكندي وكان غلاماً شاباً وكان قاتل أهل الردة فعرف ذلك له (مر خبره في ذلك في سيرة أبي بكر) وجعل خليفته خالد بن عرفطة وجعل عاصم بن عامر التميمي ثم العمري على الساقة وسواد بن مالك التميمي على الطلائع وسلمان بن ربيعة الباهلي على المجردة وعلى الرجل حمال بن مالك الاسدي وعلى الركبان عبد الله بن ذي السهمين الخثعمي فكان أمراء التبيعة يلون الامير (أي بعده في المرتبة) والذين يلون أمراء التعبئة امراء الاعشار والذين يلون أمراء الاعشار أصحاب الرايات والذين يلون أصحاب الرايات والقواد رؤس القبائل: قال الطبري وبعث عمر الاطبة<sup>(١)</sup> وجعل على قضاء الناس عبد الرحمن ابن ربيعة الباهلي ذا النور وجعل اليه الاقباض وقسمة الفى وجعل داعيتهم<sup>(٢)</sup> ورائدهم سلمان الفارسي والترجمان هلال الهجري والكاتب زياد بن أبي سفيان

(١) جمع طبيب وهو جمع قلة وذلك لان الاطباء يومئذ قليلون فكان يرسل مع الجيش ولو عددا قليلا لمداواة جرحى الحرب (٢) داعيتهم اي الذي يدعو الى دينهم ويباغ العدو مطابهم ورائدهم الذي يرتاد لهم مواضع النزول



وأنت ترى من هذا أن تعبئة الجيش على عهد عمر بن الخطاب كانت وافية بالغرض من كل الوجوه وما نحال أن تعبئة جيوش الدول المتمدنة يومئذ كالفرس والروم كانت أرقى من تعبئة جيوش المسلمين وإنما كان الفرق بين الجيشين بالعدد الحربية كما قدمنا ومع ذلك فإن العرب لما خالطوا تلك الجيوش ورأوا ما عندها من أدوات الحرب وعدتها كالأوهاق<sup>(١)</sup> والمجانيق والسهل والسموم وغيرها من أدوات الحصار وما شابهها بادروا إلى استعمالها في حروبهم معهم كما رأيت ذلك في الكلام على حصار دمشق وبالطبع كما أنهم استعملوا أمثال هذه الآلات فقد استعملوا أيضا أنواع السلاح الجيد الذي كانوا يفتخرون به من هذه الجيوش ومن ثم تكافأ المسلمون بالقوى الحربية يومئذ مع أعدائهم وإنما كانت تفضاهم جيوش الفرس والروم بكثرة العدد ويفضلهم العرب بالشجاعة العربية التي فاقت حد الوصف وأفتت العرب يومئذ في قلوب الأمم كما رأيت ذلك في أخبار الفتوح يضاف إليه علم أمير المؤمنين عمر (رض) ويقظته وسهره الدائم على أمور المسلمين وتميزه بجانب الملك بسد الثغور وإعداد المراقبة وإقامة المسالخ في الأطراف التي يأتي من قبلها الخطر وأمره للعمال بادرار أرزاق الجند ومواصلته بالأخبار وشحن الأماكن المخوفة بالجنود وإقامة الحراث على المناظر التي توقد فيها النيران لتخبر عن الجهة التي يقبل منها العدو. وبالجملة صرفه العناية في كل ما يعود بالقوة والعز على المسلمين ويرفع شأن الخلافة كما رأيت وتري ذلك في هذا الكتاب. ويضاف إليه براعة القواد المسلمين وتفوقهم في أساليب الحرب واعتقاد المسلمين بالنعيم الآخروي الذي كان يحبب إليهم الموت في ميادين الحرب ونيل الشهادة بين صفوف الأعداء : وصبرهم على المسكاره وتحملهم لشظف العيش

(١) الحبل يرمي في أنشودة فتؤخذ به الدابة والإنسان كما في القاموس

ورضاهم بالكفاف من القوت واستخفافهم بجنود الاعداء قتلوا أو كثروا واعتقادهم بالحصول على النصر الذي وعدهم الله به اذا نصروا الحق وعدلوا بين الناس كل هذه من الاسباب التي رجحت جانب المسلمين على جانب الاعداء ومهدت طرق الغلبة لجيوش العرب والذي وفر هذه الاسباب انما هو اجتماع العرب بعد التفرق واتحادهم على كامة الاسلام بعد التخاذل والانقسام كما عرفت ذلك مما قاله عمر للهرمزان وهو : انما غلبتمونا في الجاهلية باجتماعكم وتفرقنا : وحسبك في مهاجمة الامة العربية لدولتي الفرس والروم ، إقدامهم على التغفل في أحشاء المملكتين القديمتين في آن واحد ومهابتهم التي خامرت النفوس دليلاً يؤيد قول عمر بن الخطاب (رض) وشاهداً يشهد بفضل الاسلام الذي جمع على كلمته تلك القبائل المتفرقة التي ما كانت لتحلم بالسيادة على الشعوب لولا ذلك الاجتماع : هذا وأما اصول التجنيد في عهد عمر (رض) واعطيات الجند وديوان الجيش فالكلام عليه طويل وانما نجتزئ عنه بما يأتي

الجهاد فرض على المسلمين يحتم عليهم حماية الدعوة والذب عن حوزة الاسلام الا انه من فروض الكفاية التي اذا قام بها البعض سقط عن الكل وعلى هذه القاعدة بني التجنيد في الاسلام فكان أبو بكر وعمر يستنفران الناس للجهاد فمن أجاب كان جندياً له حظ في الفئ والغنائم واستمر ذلك في ولده الى ما شاء الله ولا يؤخذ من هذا ان الجندية على هذا الوجه اختيارية بل هي باعتبار كونها فرضاً اجبارية وللخليفة اذا تخاف المسلمون عن هذا الفرض اجبارهم عليه عند الحاجة وكان أبو بكر رضي الله عنه يسوي بين الناس في قسمة الفئ ويضرب في المغانم للفارس منهم ثلاثة أسهم سهمان لفرسه وسهم له وللراجل سهم ولا يفضل الخيل بعضها على بعض وبقي الحال على ذلك صديقاً من خلافة عمر (رض) أي الى سنة



(١٥) حيث دون عمر الدواوين وفرض العطاء كما سترى في باب آثاره في الخلافة ولم يسوّ في قسمة النّفء بين الجند بل جعلهم على مراتب وطبقات باعتبار السابقة فقد روى ابن جرير الطبري أن عمر لما فرض العطاء فرض لأهل بدر خمسة آلاف خمسة آلاف ثم فرض لمن بعد الحديبية إلى أن أفلح أبو بكر عن أهل الردة ثلاثة آلاف ثلاثة آلاف في ذلك من شهد الفتح وقاتل عن أبي بكر ومن ولى الأيام قبل القادسية (أي الحروب التي كانت قبلها) كل هؤلاء ثلاثة آلاف ثلاثة آلاف ثم فرض لأهل القادسية وأهل الشام ألفين ألفين وفرض لأهل البلاء (أي الذين عرف بلاؤهم في الحرب) البارع منهم ألفين وخمسمائة ألفين وخمسمائة وفرض لمن بعد اليرموك والقادسية ألفاً ألفاً وكانت هذه الطبقات هي الأصل في ترتيب العطاء ومن جاء بعدهم من الطبقات ممن لم يشهد تلك المشاهد الكبيرة كان يالحق كل قوم منهم بأهل طبقة من تلك الطبقات يسمون الروادف والرديف لغة التبع وقد فرض لهؤلاء الروادف على درجاتهم للمثني منهم خمسمائة خمسمائة ثم للروادف الثلاث بعدهم ثلثمائة ثلثمائة وسوى كل طبقة في العطاء قويمهم وضعيفهم عربهم وعجمهم وفرض للروادف الربيع مائتين وخمسين مائتين وخمسين وفرض للنساء مثل ذلك أيضاً فجعل النساء الجند من الخمسمائة إلى المائتين وجعل الصبيان مائة وعلى هذا الترتيب ضبطت أعطيات الجند في ديوان الجيش وكان من أراد الالتحاق بالجيش بعد تدوين عمر (رض) للديوان يقيد في ديوانه على هذا الترتيب ثم كان على عهد عثمان رضي الله عنه ومن بعده يزداد وينقص العطاء على مقتضى الظروف والاحوال كما سترى بعد. وأما المغانم فقد ضرب أحد عماله بالشام للفارس بسهمين وللراجل بسهم فأجازه.



ويظهر مما تقدم ان عمر (رض) كان يسوي بين الجنود الاعاجم من الفرس والروم الذين تأخر اسلامهم وبين العرب كل منهم في طبقته باعتبار السابقة أيضاً بل ربما ميز بعضهم أحياناً في العطاء تأليفاً لقلوبهم كما صنع ذلك مع سياه الفارسي وقومه لما أسلم وأسلموا معه كما رأيت ذلك في خبر فتح تستر والسوس وكانت أصول اعطاء العطاء لأهله على ما في رواية ابن جرير الطبري هكذا يدفع العطاء الى أمراء الاسباع وأصحاب الرايات والرايات على أيادي<sup>(١)</sup> العرب فيدفعونه الى العرفاء والنقباء والامناء فيدفعونه الى أهله في دورهم: ولنا كلام آخر على تدوين الديوان والفيء وحكمه سيأتي في باب آثاره في الخلافة ان شاء الله

### — باب —

#### \* علاقته مع الملوك \*

كانت علاقته مع قبييل وفاته مع ملك الفرس حربية كما رأيت وتوفي رضي الله عنه وجيوشه تطارد يزدجر في بلاده وتدوخ ملكه وأما علاقته مع ملك الروم فقد كانت سلمية واستقر بين دولتيهما الصلح منذ أتم عمر (رض) فتح الشام والجزيرة وجرت بينه وبين ملك الروم المكاتبات الودادية وذكر مؤرخو العرب ان هذه المكاتبات كانت مع هرقل ولكن لم يذكرها هل كانت مع هرقل الاول الذي انتزع منه عمر بلاد الشام أم مع ابنه هرقل الثاني المعروف بهرقل قسطنطين لان هرقل الاول توفي سنة (٦٤١ م) الموافقة سنة (٥٢١ هـ) وتولى الملك ابنه المذكور في هذه السنة أي قبل وفاة عمر (رض) بسنتين وسواء كان حصل التواد والمكاتبة مع هرقل الاول أو الثاني فقد بلغ من توثق عرى العلائق الحبية يومئذ بين الفريقين ان كان تتردد بينهما الرسل بالمكاتبة

(١) كذا في الاصل

وان أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب رضي الله عنه وزوج عمر بن الخطاب أرسلت مرة مع رسول جاء المدينة من قبل ملك الروم هدية من الطاف المدينة الى امبراطورة الروم امرأة هرقل وأرسلت لها هذه في نظيرها عقداً نفيساً من الجواهر فأخذه منها عمر وورده الى بيت المال هذا على ما في رواية نقلها في كنز العمال وأما الطبري فذكر ان أم كلثوم أرسلت تلك الهدية مع بريد عمر ونص رواية الطبري بتصرف واختصار

قالوا وترك ملك الروم الغزو وكاتب عمر وقاربه وسأله عن كلمة يجتمع فيها العلم كله. فكتب اليه أحب للناس ما تحب لنفسك وأكره لهم ما تكره لها تجتمع لك الحكمة كلها واعتبر الناس بما يليك تجتمع لك المعرفة كلها. الى ان قال بعد ان أورد مكاتبات أخرى جرت بينهما. وبعثت أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب الى ملكة الروم بطيب ومشارب وأحفاش من أحفاش النساء ودسته الى البريد فأبلغه لها وأخذ منه وجاءت امرأة هرقل وجمت نساءها وقالت هذه هدية امرأة ملك العرب وبنت نبيهم وكاتبته وكافتها وأهدت لها وفيما أهدت لها عقد فاخر فلما انتهى به البريد الى عمر أمره بامساكه ودعا الصلاة جامعة فاجتمعوا فصلى بهم ركعتين وقال انه لا خير في أمر أبرم من غير شوري ثم أخبرهم الخبر وسألهم عن أمر العقد فكلهم أشار بدفعه لام كلثوم. فقال ولكن الرسول رسول المسلمين والبريد بريدهم فأمر برده الى بيت المال ورد على أم كلثوم منه بقدر نفقتها وقد ذكر الطبري هذه الرواية في أخبار سنة (٢٨) في غضون الكلام على غزو المسلمين في البحر وان عمر ترك غزو البحر فترك ملك الروم غزوه وكاتبه وسأله وهو دليل على رهبة ذلك الخليفة العظيم التي دبّت في قلوب الملوك فرأى هرقل ان مسالته خير من مناوئته ففعل وكان من الناعمين



## باب ❧ ❧

### ❧ أم الاحداث في عصره ❧

أم الاحداث في خلافة عمر رضي الله عنه طاعون عمواس وعام الرمادة فاما طاعون عمواس فاختلف في سنة حدوثه هل كانت في سنة ١٧ أو سنة ١٨ وروى الطبري انه ظهر في العراق ومصر واستقر بالشام وفتك بالناس فتكا ذريعا ومات به في الشام عدة من أعلام المسلمين منهم أبو عبيدة بن الجراح ومعاذ بن جبل ويزيد بن أبي سفيان ولما اشتدت على الناس وطأته خطب الناس عمرو بن العاص فقال : أيها الناس ان هذا الوجع اذا وقع فانما يشتعل اشتعال النار فتجبلوا منه في الجبال ثم خرج وخرج الناس فتفرقوا في الجبال ورفع الله عنهم وروى الطبري عن ابن عباس أن عمر خرج في تلك السنة غازيا وخرج معه المهاجرون والانصار فلما بلغ سرغ وافاه أمراء الاجناد في الشام وأخبروه خبر الطاعون وأشاروا عليه بالرجوع فجمع الناس واستشارهم في الرجوع فنهض منهم من أشار عليه به ومنهم من أشار عليه بالقدوم وكان ممن أشار عليه بالرجوع مهاجرة الفتوح فأصبح وقد عزم على الرجوع فقال له أبو عبيدة بن الجراح أفرأرا من قدر الله : قال نعم فراراً من قدر الله الى قدر الله أرايت لو أن رجلاً هبط واديا له عدوتان (صفتان) أحدهما خصبة والاخرى جلبة أليس يرعى من رعى الجلبة بقدر الله ويرعى من رعى الخصبة بقدر الله : ثم قال لو غيرك يقول هذا يا أبا عبيدة ثم خلا به بناحية دون الناس فبينما الناس على ذلك اذ أتى عبد الرحمن بن عوف وكان مختلفاً عن الناس لم يشهدهم بالامس فقال ما شأن الناس فأخبر الخبر فقال عندي من هذا علم : فقال عمر فأنت عندنا الامين المصدق فاذا عندك : قال



سمعت رسول الله يقول ( اذا سمعتم بهذا الوباء ببلد فلا تقدموا عليه واذا وقع وأنتم به فلا تخرجوا فراراً منه ) فقال عمر فلله الحمد انصرفوا إليها الناس فانصرف بهم<sup>(١)</sup> ولما زال الطاعون وبلغ عمر ما أصاب الناس من كثرة الموت حتى كادت تضيع المواريث قدم الشام ونزل الجالية وقسم المواريث وسد الثغور واستعمل بدل من ماتوا من العمال كما ستري ذلك في الباب التالي وكانت هذه المرة هي المرأة الرابعة التي قدم بها الشام ولم يأتها بعد ذلك

واعلم أن طاعون عمواس كان عظيم الخطر على المسلمين وأفنى منهم أكثر من عشرين ألفاً وهو عدد يوازي نصفهم بالشام وربما تخوف من ذلك المسلمون يومئذ واستشعروا الخطر من قبل الروم وفي الحقيقة لو تنبه الروم لهذا النقص الذي أصاب جيش المسلمين في سورية يومئذ وهاجموا البلاد لصعب على الجيوش المرباطة دفعهم ولكن ربما كان اليأس تمكن من نفس هرقل فأقعده عن مهاجمة المسلمين خصوصاً اذ كان أهل البلاد راضين بسلطة المسلمين مرتاحي القلوب الى سلطانهم العادل وسيرتهم الطيبة الحسنة وبدون الاستعانة بهم لا يتيسر لهرقل مهاجمة البلاد لا سيما اذا أضفنا الى هذا ملل القوم من الحرب واخلادهم الى الراحة من عناء المقاومة لقوم أصبح النصر حليفهم في كل مكان ودب الرعب من سطوتهم في قلب كل انسان

وأما عام الرماد فسمي بذلك لريح كانت تسفي تراباً كالرماد وأصاب الناس بالحجاز مجاعة شديدة وكان قحط عظيم أهلك الضرع والزرع وعانى عمر (رض) بسبب ذلك النصب وآلى ان لا يأكل سمناً ولا عسلاً حتى يحبي الناس ويكون واياهم

(١) اتخذ المتأخرون هذا الحديث ورجوع عمر الى الحجاز حجة على مشروعية

الحجر الصحي المعروف بالكورنتينا

سواء بالخصب والجذب وجعل يأكل الزيت حتى قرقر بطنه فقدمت السوق يوماً عكة سمن ووطب<sup>(١)</sup> من لبن فاشتراها غلام لعمر باربعين درهماً ثم أتى عمر فقال يا أمير المؤمنين قد أبر الله يمينك وعظم أجرك قدم السوق وطب من لبن وعكة من سمن ابتغتهما بأربعين درهماً فقال عمر تصدق بهما فاني أكره ان أكل اسرافاً وقال كيف يعنيني شأن الرعية اذا لم يعصيني ما اصابهم وكتب عمر الى أمراء الامصار يستغيثهم فبعث عمرو بن العاص الطعام الى المدينة وبعث أمير الشام باربعائة راحلة عليها الطعام وقالوا انه ابو عبيدة بن الجراح وهو خطأ لان عام الرمادة كان بعد طاعون عمواس الذي توفي به أبو عبيدة بن الجراح ويدلك على هذا ارسال عمرو بن العاص الطعام من مصر وانما كان فتح مصر بعد الطاعون اذ كان عمرو بن العاص عام الطاعون بالشام ولما قدم عمر بن الخطاب لقسمة الموارد استأذنه بقصد مصر وأذن له وسار وكان ذلك سنة ١٧ أو سنة ١٨ والذي دعا عمرو بن العاص لاحتفار التربة الموصلة بين النيل وبحر القلزم انما هو عام الرمادة وقال بعضهم ومنهم ابن الاثير ان عمراً أصالح بحر القلزم وأرسل فيه الطعام وهو غير مفهوم وانما ارسل الطعام في البر ثم استأذن عمر بحفر التربة ووصل بين النيل وبين بحر القلزم احتياطاً من مثل ذلك الحادث وتقريباً للمسافة بين المدينة وبين مصر وسنستقصي الخبر عن ذلك في سيرة عمرو بن العاص إن شاء الله تعالى

ولما اشتد الضيق على المسلمين استسقى عمر بالناس ودعا ودعا معه العباس رضي الله عنهما ففرج الله على الناس وأرسل عليهم من سماء رحمته السحاب الثقيل فسقت الارض وانهشت النفوس وانفرجت الازمة والحديث

(١) العكة القرية الصغيرة والوطب سقاء اللبن اي وعاءه

الاستسقاء كلام طويل بين العلماء لا نحب الخوض فيه فليرجع اليه من شاء  
في كتب المحدثين

### — باب —

﴿ آثاره في الخلافة ﴾

( كتابة التاريخ الهجري )

لم يكن للعرب قبل الاسلام تاريخ يؤرخون به الا الحوادث الشهيرة عندهم  
فانها كانت بمثابة التاريخ فكانوا يقولون حدث ذلك في عام الفيل مثلاً وولد فلان  
بعد عام الفجار بكذا وهلمّ جراً واستمر ذلك في الاسلام الى مضي سنتين  
ونصف من خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه أي الى سنة ست عشرة  
من الهجرة وفيها رأى عمر لزوم وضع التاريخ لضبط الحوادث بعد إذ انتشر  
الاسلام وكثر الفتح ومست الحاجة لضبط الشؤون والاعمال في الحكومة  
الاسلامية فجمع الصحابة الكرام واستشارهم في ذلك وسألهم من أي يوم  
نكتب التاريخ فأشار عليه علي بن أبي طالب رضي الله عنه بأن يجعل التاريخ  
من السنة التي هاجر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة ففعل

﴿ تدوين الدواوين وفرض العطاء ﴾

من البديهي أن حاجات الدولة تترقى بترقي العمران وامتداد السلطان وقد كانت  
دولة الاسلام في خلافة أبي بكر وصدرًا من خلافة عمر في مبادئ الظهور  
وسداجة البيئة وعدم اتساع السلطان ولم يكن لها من الدخل والخرج إلا الصدقة  
التي كانت تؤخذ من الاغنياء وترد على الفقراء<sup>(١)</sup> وأما الغنائم والتي فكانت قليلة لم

(١) علمت من هذا الفصل وغيره حكم النبي في الاسلام ووجوه صرفه التي أبانها



تخرج أخماسها التي يبعث بها للمدينة الى صرف العناية في ترتيب الشؤون الادارية على أصول الدول المتقدمة يومئذ كفارس والروم وإنما كانت العناية منصرفة الى الشؤون الحربية والفنون العسكرية ولما توسع المسلمون في الفتح وانتشروا في الممالك وكثرت موارد الدولة وتبسطت في مناحي العمران وأخذ يزداد النفي من الخراج والجزية زيادة لاطاقة للخليفة وأمرائه بضبطها ولا قبل لهم الكتاب الكريم وزيادة في الفائدة نشرح لك هنا حكم الصدقة ووجوه الصرف التي قررها للصدقة الاسلام ومنها تعلم ان الأمة الاسلامية إنما سعدت واعتزت وقويت في صدر الاسلام بالعمل بهذا واشباهه من قواعد الاسلام التي ترمي كلها لغرض واحد وهو سعادة المسلمين : الصدقة تؤخذ على الساعة من غنم وابل وبقر بنسبة معلومة في كتب الشريعة لا محل لبسطها هنا وهي ليست كالنفي من حق سائر المسلمين بل هي والعشور التي تؤخذ من المسلمين لمن سمي الله عز وجل في كتابه الكريم بقوله تعالى ( إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل ) قال ابو يوسف اما المؤلفة قلوبهم فقد ذهبوا واما الغارمون عليها ( يعني ولاية الصدقة ) يعطيهم الامام ما يكفيهم من غير سرف ولا تقتير وبقية الصدقة للفقراء والمساكين سهم وللغارمين وهم الذين لا يقدرون على قضاء ديونهم سهم وفي ابناء السبيل المنقطع بهم سهم يحملون به ويعانون وفي الرقاب سهم في الرجل يكون له الرجل المملوك أو أب مملوك أو أخ أو أخت أو أم أو أبنة أو زوجة أو جدة أو عم أو عمة أو خال أو خالة وما أشبه هؤلاء فيعان في شراء هذا ويعان منه المكاتبون وسهم في اصلاح طرق المسلمين : في كلام طويل يرجع اليه ان شاء في كتاب الخراج وإنما نقول هنا ان الأمة الاسلامية لو عمت بالكتاب الكريم ولم يجد أولياء أمورها عن هذا النهج القويم لما عرف فرد من أفرادها شقاء الحياة التي تعانيها الطبقة النازلة الآن وأي شريعة في العالم تقضي على الأمة بوفاء دين العاجزين عن وفاء ديونهم من أفرادها واعالة فقرائها ومواساتهم بقسم من مالها وأي شريعة في العالم تأخذ من الاغنياء قسماً من مالهم لتشتري به الارقاء وتجعلهم احراراً سعداء اللهم ليس غير هذه الشريعة شريعة تجعل الناس في سعادة لحياة كلهم سواء وتريد المسلمين على التكافر والتضافر والاخاء ولكن أضعافها أهلها ففسدوا وكانوا من النادهين فانا لله وانا اليه راجعون

باحصاء مستحقها وتوزيع الاعطيات (المرتبات) على أربابها بالعدل الا بضبطها وترتيبها على أصول ثابتة وقيدها في قيود خاصة دعا عمر رضي الله عنه الصحابة واستشارهم في كيفية تدوين الديوان . فقال علي بن أبي طالب تقسم كل سنة ما اجتمع اليك من مال ولا تمسك منه شيئاً وقال عثمان : أرى مالاً كثيراً يسع الناس . وان لم يحصوا حتى يعرف من أخذ ممن لم يأخذ خشيت أن ينتشر الامر (ينبسط أو يلتبس) : فقال له الوليد بن هشام بن المغيرة قد جئت الشام فرأيت ملوكها قد دونوا ديواناً وجندوا جنداً<sup>(١)</sup> فدون ديواناً وجند جنداً : فأخذ بقوله فدعا عقيل بن أبي طالب ومخرمة بن نوفل وجبير بن مطعم وكانوا من نبهاء قريش فأمرهم بتدوين الديوان ففعلوا والديوان هو الدفتر أو مجتمع الصحف والكتاب يكتب فيه أهل الجيش وأهل العطية كما في القاموس وتوسعوا بسماء بعد فأطلقوه على كل دفتر الحكومة الادارية وغيرها ثم على المسكان الذي يكون فيه الديوان فسموه ديواناً ولما كتبت الدواوين كتب ديوان الشام بالرومية وديوان العراق بالفارسية واستمر كذلك الى عهد عبد الملك بن مروان في الشام والحجاج ابن يوسف عامله على العراق فنقل عبد الملك في الشام الديوان الى العربية ونقله الحجاج في العراق الى العربية وسببه كما نقل ذلك في فتوح البلدان ان عبد الملك بن مروان بلغه عن أحد كتاب الروم أمره ساءه فأمر سليمان بن سعد بنقل الديوان الى العربية فسأله ان يعينه بخراج الاردن سنة ففعل ذلك

(١) قال في القاموس الجند بالضم العسكر والاعوان والمدينة وصنف من الخلق على حدة اه والعرب كانوا يسمون كل ناحية لها جندية بعضهم أرزاقهم به جنداً فيقولون جند قنسر بن وجند الاردن وغيرها وهي من ترتيب عمر بن الخطاب (رض) كما سترى



وولاه الاردن فلم تنقض السنة حتى فرغ من نقله وأتى به عبد الملك بن مروان فدعا  
بسرجون كاتبه فعرض عليه ذلك فغمه وخرج من عنده كئيباً فلقية قوم من  
كتاب الروم فقال اطلبوا المعيشة من غير هذه الصناعة فقد قطعها الله منكم  
وكذلك فعل الحجاج في العراق والذي نقله له الى العربية هو صالح  
ابن عبد الرحمن مولى بني تميم وكان يكتب بين يدي زاذان فروخ الفارسي  
كاتب الحجاج ولما قصد نقل الديوان الى العربية بذل له مردان شاه بن  
زاذان مائة ألف درهم على أن يظهر العجز عن نقل الديوان ويمسك عن ذلك  
فأبى ونقله والقصة طويلة سترد في سيرة الحجاج ان شاء الله

وأنت تعلم ان قوام الدولة هو المال وروحها التي تحتلج في جسمها فتدير  
حركته هو الديوان ومع هذا فلما لم يكن العرب يومئذ في الدرجة التي تؤهلهم  
لادارة شؤون الديوان على أصول الدول المتقدمة في الحضارة عهد اخلفاء بهذا  
العمل الى الاعاجم من الفرس والروم ورضوا بكتابة الديوان بلغة الكتاب  
الغريبة عن لغتهم مع ما في هذا من الغبن الظاهر وتعريض أموال الدولة  
لتلاعب الكتاب وإنما دعاهم الى تسليم الدواوين الى الاعاجم وترتيبها على  
نحو ترتيب دواين الفرس والروم ضرورة التوسع في الفتح والترقي في مراقي  
الحضارة والخروج عن حالة البداوة الى حالة تستلزم تقليد الأمم الراقية في  
وسائل العمران إذ لم يروا لهم مندوحة عن هذا الامر كما لم يروا مانعاً في  
الدين يمنهم من مباراة الأمم في أصول الحضارة والمدنية وأخذ العلم النافع  
ولو عن مشركي الفرس : ومن البلاء ان ألصق بعض الفقهاء بعد كل شيء  
من أمورنا الدنيوية بالدين وحرموا على الامة العمل بأي شيء نافع مادام لم  
يصنع بصيغة اسلامية ولو تمحلاً : ولو كان الدين يضيق على هذه الامة الى



الحد الذي توهمه أوائلك الفقهاء لما قلد عمر رضي الله عنه الفرس والروم فيما اقتضته حاجة الدولة في عصره من وضع التاريخ والديوان وترتيب الجيوش وأعداد العدة الحربية ونحو ذلك وإذا قيل ان عمر رضي الله عنه مجتهد له ان يفعل بما يرى فيه المصلحة وعلى الأمة ان تعمل فكيف ساع لمثل الحجاج بن يوسف ان يبدل أمراً اجتهد به الخلفاء الراشدون وأقروه فأصبح شرعاً لا يذبحني لأحد سواهم التصرف فيه والعدول عنه

اللهم ان طبيعة الاجتماع تقضي بأخذ الأمم بعضها عن بعض كل ما يصلح للترقى في مراقي الكمال وشأن الأمم هذا شأن الافراد في إحراز العلم بالمسابقة والاكتساب ومعاذ الله ان يرضى الاسلام بالخرج للمسلمين ويمنعهم عن المسابقة مع السابقين ليكونوا أدنى الأمم والشعوب وإنما توهم بعضهم ان من لوازم الدين صبغ كل شيء بصبغة الدين جعلنا تحكم بعقولنا القاصرة في الدين ونعتقد ان الاخذ بأي سبب نافع من أسباب المدنية التي نتوصل بها الى مسابقة الامم والغلبة على الدول زيغ عن صراط الدين حتى بلغ بنا هذا الاعتقاد الفاسد ان صرنا نحرم الامر الذي يدعونا الدين اليه ويحثنا عليه وأقرب شاهد من هذا القبيل نتلوه عليك هذا الشاهد المختص من تاريخ السلطان سليم الثالث العثماني رحمه الله تولى هذا السلطان العاقل منصب السلطنة في أوائل الجيل الماضي وقد اضطرب أمر الدولة وأشرفت على السقوط في هوة الدمار لتغلغل الفساد في جسم الفرق اليكجيرية يومئذ وانحلال قوى الدولة بانحلال قوى الجندية العثمانية وانحطاط نظامها في جانب نظام الجند الاوربي الذي ظهر يومئذ بمظهر جديد مبني على الاصول العلمية والاختبارات الفنية نخشي السلطان ان هو لم يأخذ بأصول الجندية الجديدة

ولم يبار بترتيب الجيوش المنظمة جيرانه من الدول الاوربية أن تكتسح هذه الدول مملكته العظيمة إذ ظهرت له بوادر الخطر يومئذ باحتلال نابليون لمصر وتحفز الروس للوثوب على القسطنطينية ونزوع أهالي المورة للثورة فعزم عزمًا أكيدًا على تنظيم الجندية العثمانية وقبول الاصلاحات الاوربية في البحرية والعسكرية والغاء الجندية الينيچرية ورأى ان تعريض حياته الشخصية للخطر مع جنود الينيچرية خير من تعريض المملكة لهجوم الدول الاوربية ومصير الدولة العثمانية للزوال وهو شمم وعلونفس وأقدام قل أن صدر مثله عن أحد من الملوك إلا فيما ندر إذ معظمهم يجعلون حياة الدولة والملك فداءً على حياتهم الشخصية ولا جرم فان لكثير من أفراد هذه الاسرة العثمانية كثير آمن الايادي البيضاء على الأمة وكل امرئ يذكر بفعله واجهل المؤرخين من يغمط فضل الرجال لما سنحت الفرصة لذلك الملك المقدام وأراد إبراز هذا العمل من القوة الى الفعل كان أول المقاومين له علماء الدين وفي مقدمتهم عطاء الله أفندي شيخ الاسلام في عصره فخرضوا عليه العامة وأثاروا عليه الضغائن بحجة انه يريد التشبه بالافرنج وما زالوا يكافونه مع الينيچرية ويكافهم حتى تغلبوا عليه وخالعوه ثم قتلوه وجرت بعد ذلك أمور يطول شرحها على عهد خلفه السلطان مصطفى والذي يليه السلطان محمود كان قصارها إهراق سيول من الدماء أنفذ بعدها السلطان محمود رحمه الله بماضي عزيمته إرادته في الاصلاح وقضى على نظام الينيچرية وأهلها شرفضاء ونال الله لو لم يفعل ذلك لما بقي لدولة آل عثمان باقية الى الآن إذ هي الآن على ضئامة قوتها وترتيب جندها على النظام الجديد ومجاراته لأحسن جنود الدول في فنون الحرب قد غلبت على أمرها وانتزعت الدول الاوربية كثيرًا من ممالكها الاوربية والافريقية فكيف بها لو كانت على حالها القديم من ضعف الجندية وفساد النظام



لا جرم انها كانت ذهبت لا قدر الله مع الناهبين وأصبحت مثلاً في الغابرين  
ولو سئل ساعته عطاء الله أفندي هل بهذا يأمر الدين ويريد تلاشي  
المسلمين لاجابك بالبراءة الى الله من ذنبه واستغفر الى ربه

على ان الدول العثمانية حرسها الله قد قدت هذه القيود الثقيل وقبلت من  
الاصلاح في أمورها السياسية وأمور الامة المعاشية ما جعلها تدخل في مصاف  
الدول الاوربية وان كانت الامة العثمانية لم تنزل في دور الانحطاط وأما غيرها من  
الدول الاسلامية كدولة مراکش مثلاً فانها لم تنزل الى الآن على ما كانت عليه منذ  
مئات من السنين فليس لديها نظام للجندية ولا للادارة ولا للقضاء وليس عندها  
مدارس تعلم الناشئين الفنون الحديثة والاصول الحربية وتكسب الامة ما كانت  
العلم بمحاجات العصر وترشد الدولة الى أسباب المنعة والقوة والممانع من هذا كله  
هو زعم تحريم الدين لمثل هذه المنافع الدنيوية ومعاذ الله أن يكون الدين رائد  
هلاك الامة والممانع من ترقى المسلمين ولو كشفت الامة المراكشية عن بصائرهما  
حجاب الغفلة وقامت دولتهما بواجب الخدمة الصحيحة فنبذت عنها أوهام  
الواهمين وتخرصات الجاهلين فأخذت بحظ من اصول المدنية النافعة لكانت  
أحسن دول الاسلام حالاً وأعظم من قوة خللو بلادها من أهل الملل من غير  
المسلمين الذين تجمعهم الدول الاوربية في الممالك الاخرى ذريعة لمديدها  
الشؤون الداخلية والتعرض بالاذى للدول الاسلامة وتالله ان أمة يبلغ عددها  
الثمانية ملايين كلهم من جنس واحد ودين واحد لو رزقها الله سائساً عظيم النفس  
عالي المهمة محباً للاصلاح يرتب شؤون دولته على نمط جديد ويصرف همته  
في أعزاز شأن الملك لكانت أمة عزيزة الجانب منيعة الجانب ولا كان لها جيش  
منظم يزيد عدده عن النصف مليون يحمي دمارها ويرد الغارة عن ديارها ولكن



أين من يسمع ويعقل ومن ينصف ويعمل  
 هذا وأما فرض العطاء فان عمر أمر بأن يحصى الناس بالديوان ويبدأ  
 من ذلك بالعباس عم النبي صلى الله عليه وسلم ومن يليه من ذوي القربى ثم  
 بأهل السابقة والذين حضروا الفتوح على درجاتهم التي اختارها لهم عمر ثم  
 بالفقراء والمساكين والنساء والأطفال كما هو مبين في مظانه من كتب  
 الأحاديث والتاريخ وقد أشرنا إليه في باب ديوان الجيش : وقال قائل لعمر  
 يومئذ يأمر المؤمنين لو تركت في بيوت الأموال عُدَّة لكون إن كان : فقال  
 كلمة ألقاها الشيطان على فيك وقاني الله شرها وهي فتنة لمن بعدي بل أعد  
 لهم ما أمرنا الله ورسوله . طاعة لله ورسوله فهما عدتنا التي بها أفضينا إلى  
 ماترون فاذا كان هذا المال ثمن دين أحدم هلكتم :

على ان العطاء على ذلك الوجه لم يستمر إلا مدة الخلفاء الراشدين ثم لما  
 تغير حال الدول وانتشر الاسلام وكثر المسلمون خص الخلفاء العطاء من غير  
 الخمس بطبقة الجند فقط على نسبة اختاروها لا على نسبة الفيء كله أي  
 خصصوا لهذا قدراً مخصوصاً من الفيء يختلف باختلاف الدول واستأثروا  
 بالباقي وبالخمس لانفاقه في وجوه المصالح العامة لان العطاء كان يعطى  
 للمسلمين باعتبار انه فيء أخذوه بسيوفهم إذ كانوا كلهم جنوداً محاربين  
 فاتحين ثم لما خصصت الجندية بطبقة مخصوصة من الناس تغير نظام العطاء  
 أيضاً واضطر الدول بحكم الضرورة لاقتصاد الأموال وادخارها في بيت المال  
 لانفاقها على المصالح الأخرى التي تقوم بها الدول وتقتضيها أهبة المالك هذا  
 بقطع النظر عما خصص منها للانفاق على ترف الدولة وشهوات المالك لأن  
 هذا تابع بالطبع لحال الملوك من عفة وشره وإمساك وبذل

وأما الكلام على النفي الذي هو أصل العطاء وعلى حكمه وحكم الخمس وما هو  
وحكم الجزاء أو الجزية المستثناة من الخمس الى غير ذلك مما يتعلق بهذا البحث  
فبسط في كتب الفقه وكتب التفسير المطولة فليرجع اليه من أحب  
وانما زيادة في الفائدة نقول هنا إن النفي هو كل ما صالح عليه العدو بعد  
وضع الحرب أو زارها وحكمه أن يرفع منه الخمس الى الامام ليقسمه بين أهله  
الذين نص عليهم القرآن والباقي يوزع على الجند الفاتحين للبلاد والمرابطين في  
الثغور والقائمين على حراسة الدولة إلا الجزية فانها مستثناة من حكم الخمس أي  
لا يرفع منها الخمس بل تعطى للجند القائمين بحماية أهل الذمة وحراسة البلاد  
واعلم ان الاسلام هو أول شريعة نصت على مصرف النفي أي وجوه  
الصرف والانفاق من أموال بيت المال ووضع ما يعرف الآن (بالبودجه)  
ومعناها تقرير وجوه النفقات السنوية للحكومة فقد روى الطبري في تاريخه  
عن ابن عباس قال : لما فتحت القادسية ودمشق قال عمر للناس اجتمعوا  
فاحضروني علمكم فيما أفاء الله على أهل القادسية وأهل الشام فاجتمع رأي عمر  
وعلي على ان يأخذوا من قبل القرآن فقالوا (ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى)  
يعني من الخمس (قله وللرسول) من الله الامر وعلى الرسول القسم (ولذي  
القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل) الآية ثم فسروا ذلك بالآية التي تليها  
(للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم) الآية فأخذوا الاربعة الاخماس  
على ما قسم عليه الخمس فيمن بدى به وثني وثالث وأربعة أخماس لمن أفاء الله  
عليه المغنم ثم استشهدوا على ذلك أيضاً بقوله تعالى : (انما غنمتم من شيء فان لله  
خمسه) فقسم الاخماس على ذلك واجتمع على ذلك عمر وعلي وعمل به المسلمون بعد  
هذا ما ذكره الطبري وانما كان عمل المسلمين بذلك مدة الخلفاء

الراشدين وأما من يليهم الى أواسط الدولة العباسية فقد عملوا بهذا بما وصل اليه الامكان ثم لما توسع أمر الدول وتبسط الخلفاء في مناحي الحضارة أخذ يتغير ذلك الترتيب كما علمت هذا مما تقدم وربما بدأ هذا التغير في عهد ولاية معاوية على الشام كما ستري في قصته مع أبي ذر فيما يلي من هذا الكتاب

### ترتيب العمال

#### وتقسيم الولايات

لما تولى الخلافة عمر بن الخطاب كانت الحرب قائمة في الشام وكانت الامراء من عامنا مما تقدم في محله جعل اماره مايفتح من الشام الى أبي عبيدة وجعل اماره الحرب في كل جهة لأمر مخصوص فجعل اماره الحرب في دمشق ليزيد بن أبي سفيان واماره الاردن لشرحبيل بن حسنة واماره فلسطين لعمر بن العاص وقد مر تفصيل ذلك وبيانه إلا ان الامارة العامة كانت لأبي عبيدة فالحاضرة والصلح وكل مايتعلق بأمور الحرب السياسية كان منوطاً به ولما تم فتح الشام واستقرت فيها قدم المسلمين أبقى أبا عبيدة أميراً عاماً على الشام وجعل مقره حمصاً وأضاف اليه جند قنسرين ثم أضيف الى هذا القسم جزء من الجزيرة لما فتحها عياض بن غنم وولي جند قنسرين بعد وفاة أبي عبيدة ثم جعل دمشق جنداً وعليها يزيد بن أبي سفيان ثم معاوية بعده ثم جعل الاردن كذلك جنداً وفلسطين جنداً وقسمه الى قسمين أحدهما حاضرتة إيلياء والآخر حاضرتة الرملة وقد مر الكلام على ذلك فلا حاجة للتفصيل والمراد من الجند هو انهم كانوا يسمون كل ناحية بها جند يقبضون رزقهم منها جنداً فبدلاً من ان يقولوا ولاية قنصرية مثلاً يقولون جند قنسرين ويسمون الولاية أيضاً كورة جمعها كور وروى الطبري في أخبار سنة (١٧ هـ) ان عمر لما جاء الشام في هذه السنة رتب الشواتي والصوائف



(أي الجنود التي تغزو في الصيف والجنود التي تغزو في الشتاء) وسد فروج الشام ومسالحها<sup>(١)</sup> وأخذ يدور بها واستعمل عبد الله بن قيس على السواحل من كل كورة (أي على السواحل جميعها سواء كانت تابعة لكورة دمشق أو غيرها)

وجعل أبا عبيدة على حمص وخالد بن الوليد تحت يديه على قنسرين وعلى دمشق يزيد بن أبي سفيان وعلى الأردن معاوية (بعد شرحبيل) وعلى فلسطين علقمة بن مجزر وعلى الاهراء<sup>(٢)</sup> عمرو بن عبسة وجعل على كل عمل عاملاً فقامت مسالحو مصر والشام والعراق على ذلك الترتيب الذي رتبته عمر (رض) الى عهد العباسيين

وذكر في فتوح البلدان ان معاوية كتب الى عمر بعد موت أخيه يزيد يصف له حال السواحل فكتب اليه في مرة حصونها وترتيب المقاتلة فيها واقامة الحرس على مناظرها<sup>(٣)</sup> واتخاذ المواقيد لها

(١) تقدم معنى المسالحو والفروج في خبر فتوح سعد بن أبي وقاص

(٢) المخازن التي تخزن فيها الحبوب وغيرها من اموال الفئ

(٣) المناظر وتسمى لهذا العهد المناطير هي قباب مبنية على رؤس الجبال العالية بين كل بلد وآخر بحيث يتقارب بعضها من بعض ويشرف بعضها على بعض وكان يقام فيها حراس يوقدون النار عند ما يرون اقبال العدو من جهة ثم فيوقد حراس المناظر الذي يليهم كذلك وهكذا حتى يصل الخبر الى المدينة أو الثغر أو المساحة في زمن قليل فيسرعون لامداد الجهة التي أقبل منها العدو ولم تزل آثارها قائمة الى الآن في كثير من انحاء سورية وقد شاهدت بنفسي المناظر القائمة على الجبال بين دمشق وحماه الى ما فوق ومعظم الموجود من بقاياها الى الآن هو من آثار الدول التركمانية والكردية والجراسية التي شيدوها في أيام الحروب الصليبية وعنوا بها اعتناء عظيماً جداً

وكذلك كان تقسيم العراق وفارس فكان ذلك الوجه قسمين قسم تابع للبصرة وعليه عتبة بن غزوان ثم المغيرة بن شعبة ثم أبو موسى الأشعري وقسم تابع للسكرفة وعليه سعد بن أبي وقاص ثم عمار بن ياسر ثم غيره وغيره وكانت عمالة عامل هذا القسم أي قسم السكرفة كما في رواية ابن جرير الطبري تمتد ما بين السكرفة وحلوان والموصل وما سبذان وقرقيسيا إلى البصرة ثم امتدت هذه العمالة حتى تجاوزت فارس الغربية وكانت تقسم إلى أقسام عليها عمال من قبل عامل السكرفة وكانت مساحلها وثورها مما يلي الجزيرة وأرمينيا الموصل وقرقيسيا وثورها فيما يلي فارس تابعة لتقدم الجيوش في الفتح وتجاوزها حدود البلاد الإسلامية بالطبع وكان يتبع كل أمير حرب كاتب وقاض يقضي بين الناس كما رأيت في باب تعبئة الجيش وغيره ويتبعه أمير يسمى عامل الأقباض يحصي الغنائم فاذا فتحت البلاد وتقررت الجباية كان عامل الخراج وكان عامل الأقباض في حرب فارس السائب بن الأقرع وعامل الخراج النعمان بن مقرن ثم غيره وغيره وقد مر بيان ذلك في غضون أخبار الفتح فلا حاجة للمزيد

وأنت ترى أن ذلك الترتيب هو غاية في إصابة الغرض وبعد النظر في تنظيم شؤون الدولة بالنسبة لذلك العصر وربما نما عمر (رض) في بعضه نحو فارس والروم ولعله بدى ساذجاً ثم ترقى بترقي المساميين وتقدمهم في الفتح في خلافة عمر (رض) بحيث تم هذا الترتيب في سنة (١٧) كما رأيت

( ضرب النقود )

كانت العرب قبل الإسلام تتعامل بالنقود الفارسية والرومية من الدرهم والدينار واستمر ذلك إلى أن جاء الإسلام ومضى صدر من خلافة عمر وكان الشائع استعماله بينهم يومئذ الدراهم البليغة وهي دراهم فارس وكان وزن هذا الدرهم

زنة مثقال من الذهب فلما كانت سنة (١٨ هـ) ضرب عمر الدراهم على نقش الكسروية  
 وشكلها بأعيانها غير أنه زاد في بعضها الحمد لله وفي بعضها محمد رسول الله وجعلها  
 في أواخر خلافته كل عشرة دراهم بزنة سبعة مثاقيل كما ذكر ذلك المقرئ في  
 النقود الإسلامية إلا أن عمر (رض) لم يضرب الدينار وإنما ضربت الدنانير على  
 عهد عبد الملك بن مروان. وأما نسبة الدرهم إلى الدينار فقد كانت تختلف باختلاف  
 الزمان كما سنذكر ذلك في سيرة عبد الملك بن مروان إن شاء الله. وأما نسبة الدرهم  
 والدينار إلى نقود هذا الوقت لا باعتبار الوزن بل باعتبار قيمة المقومات من كل  
 شيء بالدرهم أو الدينار فذلك يحتاج أولاً إلى الوقوف على نسبة حقيقة لأجور العمال  
 بالدرهم في صدر الإسلام ليقاس عليها مثلها في هذا العصر وتعلم القيمة الاعتبارية  
 يومئذ الدرهم وتقاس على مثلها في هذا العصر وكل ما قيل من هذا القبيل إذا لم يُبنَ  
 على ذلك التقدير الصحيح فخذس وتخمين ليس من الحقيقة على شيء لأن الدرهم  
 من الفضة دنيء القيمة الآن إذ ربما ساوى كل أربعين درهماً باعتبار الوزن ديناراً  
 والدينار يتراوح ثمنه بين ١٢ فرنكاً و ١٦ فرنكاً وهذه القيمة ربما كانت في  
 بعض بلاد أوروبا لهذا العهد قيمة أجرة عاملين أو ثلاثة وفي بعض بلاد المشرق  
 قيمة أجرة أربعة عمال إلى الثمانية من ذوي المهن لا ما يسموه العمل البسيط  
 فالدرهم والدينار لا يصح أن يكون قيمتهما الاعتبارية في صدر الإسلام  
 كقيمتها الآن بل أغلى ربما كان الدينار أجرة عشرين عاملاً أو أكثر  
 والفرق بينهما لا يعلم إلا من تحقيق عمل العامل في ذلك الوقت وعساًما  
 نتوفى إلى الوقوف على حقيقة ثابتة من هذا القبيل فنبسطها عند الكلام  
 على النقود الإسلامية في خلافة عبد الملك بن مروان إن شاء الله



## (وضع البريد)

البريد اسم للمسافة التي بين كل محطة وأخرى من محطات البريد وهي أربعة فراسخ أو اثنا عشر ميلاً ثم أطلق على حامل الرسائل وتوسعوا به الآن فأطلقوه على أضيبار (أكياس) البريد وأصله على ما يقال من وضع الفرس والذي رتبته دارا ملك الفرس في القرن الخامس قبل الميلاد ثم استعمله الرومان وغيرهم من الأمم وربما نأثي على شيء من تفصيل خبره في غير هذا المحل ثم استعمل في الاسلام وأقيم له عامل مخصوص يسمى عامل البريد وهو منفصل عن سلطة الولاية مكاف خلا عن أعمال البريد بنقل أخبار الولاية والبلاد لدار الخلافة وإن يكتب المهم من هذه الأخبار للخليفة ليكون على علم من أحوال الرعية والولاية وقد كانت هذه الوظيفة تارة لصاحب البريد وتارة منفصلة عنه يسمى عاملها صاحب الأخبار وسنستقصي الكلام على هذا عند وصولنا إلى الكلام على دولة الخلفاء من بني أمية وبني العباس إن شاء الله

وروى المؤرخون أن أول من وضع البريد في الاسلام هو معاوية بن أبي سفيان ولعله هو أول من رتبته على أصول معروفه ووضع له الخيل وأقام له المحطات والا فالبريد استعمله عمر بن الخطاب رضي الله عنه قبل معاوية إذ قد جاء ذكره كثيراً في سيرته ومنه ما مر في فصل علائقه مع الملوك عند ما قال عن الرسول الذي أتى بالعقد هدية من امبراطورة الروم أنه يريد المسلمين وفي مناقب عمر للإمام ابن الجوزي أن عمر لما أبعد نصر بن حجاج عن المدينة إلى البصرة بسبب تغزل بعض النساء به قلق نصر للرجوع إلى المدينة وكتب عمر إلى عامله بالبصرة كتاباً فكتب الرسول عند أياماً ثم نادى مناديه إلا أن يريد المسلمين يريدان يخرج فن كانت له حاجة فليكتب فكتب نصر بن حجاج كتاباً ودسه في الكتب إلى أمير المؤمنين

فمن هذا الخبر وغيره يستدل على أن أول واضع للبريد في الاسلام هو عمر  
ابن الخطاب الا انه ربما لم يكن على الوجه الذي كان بعد ولم يبلغ من الاتقان مبلغه  
في عصر الامويين والعباسيين وإنما هو بدى ساذجا ثم ترقى بترقي الزمان  
✽ تمصير البصرة والكوفة ✽

مصرت البصرة سنة (١٥ هـ) عن يد عتبة بن غزوان بأمر أمير  
المؤمنين عمر بن الخطاب وكان في مكانها محل يسمى الخريبة تقيم فيه مسالح  
كسرى لتمنع العرب من العيث ومصرت الكوفة سنة (١٧ هـ) عن يد سعد بن  
أبي وقاص وكان البناء أولا بالقصب فدب الحريق في الكوفة والبصرة فأرسل  
سعد الى عمر نفرا يستأذنونه في البنيان باللبن ( الطوب ) فقال افعلوا ولا يزيد  
أحدكم على ثلاثة أليات ولا تطاولوا في البنيان وكتب الى أهل البصرة بمثل ذلك  
فخططوا المناهج (الشوارع) على عرض عشرين ذراعا وطول أربعين ذراعا والازقة  
سبعة أذرع والقطائع ستين ذراعا وبنو المسجد الجامع في الوسط بحيث تتفرغ  
الشوارع وكان أمرهم عمر بتخطيط الشوارع على ذلك الوجه الا انه لما ازدحمت  
السكان في المدينتين أدخلوا بذلك الاصل ولم يراعوا حالة التنظيم فتقدموا في  
البناء في الشوارع والساحات حتى ازدحمت المنازل وصنقت الشوارع واختلت  
أصول التنظيم التي وضعها لهم عمر رضي الله عنه وإنما كان الباعث على ذلك  
بعد القوم عن أسباب الحضارة وعدم مراعاتهم لاصول التأنق في البنيان  
لقرب عهدهم بالبداوة وقد عقد العلامة ابن خلدون فصلا بهذا الصدد في  
مقدمته الشهيرة أغنانا عن الكلام فليرجع اليه من شاء

✽ التوسعة في المسجدين ✽

في سنة (١٧ هـ) حج عمر (رض) فبنى المسجد الحرام ووسع فيه وهدم على

قوم أبوا ان يبيعوا دورهم ووضع أثمان دورهم في بيت المال حتى أخذوها واستأذنه أهل المياه التي على الطريق بين مكة والمدينة في ان يبنوا منازل في هذا الطريق فأذن لهم وشرط عليهم ان ابن السبيل أحق بالظل والماء وكذلك صنع بمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه هدمه ورسع فيه وأدخل دار العباس فيما زاد فيه

— جملة مآثر —

ومن مآثره ان أقام دور الضيافات وأدر عليها الارزاق: عن ابن سعد قال اتخذ عمر دار الدقيق فجعل فيها الدقيق والسويق والتمر والزبيب وما يحتاج اليه يعين به المنقطع ووضع فيما بين مكة والمدينة في الطريق ما يصلح من ينقطع به وفي بعض الروايات انه فعل مثل ذلك أيضاً بالطريق بين الشام والحجاز (ومنها) انه مر يوم مجيئه الشام على قوم من المجذمين ففرض لهم شيئاً من بيت المال ومنعهم بذلك عن التكفف بين الناس (ومنها) أمره عمرو بن العاص بمصر بحفر الترعة التي وصلت بين النيل وبين البحر الاحمر في عام الرمادة واستمرت كذلك الى عهد الفاطميين ثم ردمت كما سترى تفصيل الخبر عنها في سيرة عمرو بن العاص (ومنها) ما تقدم ذكره من حفر الترعة واقامة الجسور في العراق العربي والعراق العجمي (ومنها) ما تقدم ذكره أيضاً من وضع الديوان واقامة الكتاب له وفرض العطاء للمساكر والمجاهدين وتقسيم الجيوش وترتيبها كما ستراه مفصلاً في سيرة سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه وغير ذلك من الآثار الجليلة التي تمكن من إيجادها ذلك الخليفة العظيم مع اشتغاله بالفتوح وانصراف همه لتوسيع نطاق سلطان الاسلام جزاه الله عن هذه الأمة خير الجزاء وربما نأتي على اجمال آخر من آثاره عند ذكر أوائله في غير هذا الباب ان شاء الله



— ❧ — باب ❧ —

❧ أخلاقه ومناقبه ❧

( سياسته وعدله )

كانت العرب على جانب من خشونة الطباع وجفاء الخلق والاعتزاز  
بالعشيرة والأنفة عن الخضوع لحكم السلطان يعلمه من وقف على تاريخ هذه  
الأمّة ولما جاء الاسلام هذب أخلاق فريق منهم وهم الصحابة لمعاشرتهم  
للنبي عليه الصلاة والسلام ووقوفهم على حقائق الدين وإشرباب قلوبهم حب  
الإيمان والفريق الآخر الذين لم يتمكن من قلوبهم الاسلام لقرب عهدهم  
منه بقي في نفوسهم شيء من آثار الجاهلية لا ينتزعه إلا تمادي الزمان لهذا لم  
يسع أبا بكر الصديق رضي الله عنه إلا أن يعاملهم بالقوة الممزوجة بالرفق كما  
رأيت ذلك في سيرته وأخباره معهم أيام الردة ولما استخلف عمر رضي الله عنه  
وجد أن لامناص له من أن يحذو في معاملتهم بالشدة عند الحاجة حذو أبي  
بكر خوف النزوع الى الثورة والخروج عن حدود الاسلام وقيود الاخوة  
والرجوع الى الفرقة والشقاق والعصبية المضرة وقد كان رضي الله عنه شديداً  
بطبعه فساس أولئك الاقوام بمزيد الشدة والارهاب لما كان يتوقعه من  
حصول الفتن والدسائس ولو لم يقابل شدته اغراقه في العدل وكرمه في بذل  
المال وحكمته في وضع الثواب في محله والعقاب في محله لما استقام له أمر  
الخلافة كما انه لو يستعمل مع العرب تلك السياسة لما استقام أمر المسلمين  
وخيف من حصول فتن كبرى تنكش لها أعصاب الاسلام كما حصل ذلك  
بعد وفاته رضي الله عنه إلا انه لم يتأت عن تلك الفتن من الضرر

ما يوازي الضرر الذي كان يتأتى عنها فيما لو حصل ذلك في أوائل خلافة عمر (رض) وانما خف ضرر تلك الفتن بعد لان الاسلام كان ملائكة اناف الارض والعرب كلهم تفرقوا في انحاء البلاد واشتغلوا بأمور الفتح وذاقوا لذة الملك والسيطان وأسسوا ذلك الملك العريض الذي استحال ان تدك أساسه عواصف الفتن في خلافة عثمان وعلي ومعاوية رضي الله عنهم وانما كان الفضل في هذا لعمر بن الخطاب الذي أخذ على الأمة سبيل النزوع الى الجاهلية الأولى ودفعها في غمار الفتح وشغلها بمحاربة الامم عن محاربة نفسها ورباها على الخضوع لأولي الامر فيما لا يكون به حيف على النفوس ولا مساس بالدين ولا حرج على الحرية ولا تمييز بين الطبقات وهذا منتهى ما توصف به رجال السياسة من الفضل والدهاء والعلم بسياسة الأمم وإحكام أمور الدول وحسب عمر انه كان كالشمس المشرقة على الآفاق لا تخفى عليه خافية من أمور الرعية ولا يفوته ظالم فينتصف منه أو مظلوم فينصفه حتى قيل ان علمه بمن أنى من عمله كان كعلمه بمن كان عنده لانه جعل عليهم عيوناً حينما كانوا ينقلون اليه أخبارهم في معاملة الرعية حتى كانت أخبار الجهات كلها عنده تأتيها البرد صباح مساء<sup>(١)</sup> ويأويح العامل الذي تبدر منه بادرة أذى لاحد من

(١) هكذا حال الدول عند ما تبدأ في سلم الصعود ومتى انقلبت الى الهبوط انقلبت عندها هذه القاعدة رأساً على عقب فجعل الامراء العيون على الرعية لا على العمال ليكونوا عوناً للولاة على الرعية كما هي الحال الآن في ممالك الاسلام حيث لا يستطيع أحد ان يشكو ظلم العمال وسوء الاحوال حتى اوغل الولاة في الظلم وساموا الناس سوء العذاب وخرّبوا العمران واتشر أمر الدول الاسلامية في الشرق والغرب واختل الملك وقوى عليها المدو ويأويح من تبدر منه بادرة شكوى من هذا الخطب فانه للرجال يزعج به في ظلمات السجون أو ينفي من الارض وهذا ما جعل الاوربية لهذا العهد تسلط على الممالك الاسلامية وترمي المسلمين بوصمة العجز عن ادارة شؤون الحكومات

الرعية أو يهفو هفوة في شأن من الشؤون فانه لا يلبث أن يأتيه نذير عمر بالعزل أو التأنيب من حيث لا يشعر فلهذا ملأت رهبته القلوب وخافه العمال وانقاد له الناس واستكانت لديه النفوس العاتية

أخرج ابن الجوزي في المناقب عن عمر بن مرة قال : لقي رجل من قريش عمر فقال لن لنا فقد ملئت قلوبنا مهابة . فقال . أفي ذلك ظلم . قال لا . قال فزادني الله في صدوكم مهابة . وأخرج عن عبد الله بن جبير انه سمع عبد الله بن عباس رضي الله عنهما يحدث قال . مكثت سنة وأنا أريد أن أسأل عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن آية فلا أستطيع أن أسأله هيبة . وأخرج ابن جرير في تاريخه عن زيد بن أسلم عن أبيه أن نفاً من المسلمين كلوا عبد الرحمن بن عوف فقالوا : كلام عمر بن الخطاب فانه قد أخشانا حتى والله مانستطيع أن نديم اليه أبصارنا : قال فذكر ذلك عبد الرحمن بن عوف لعمر : فقال أوقد قالوا ذلك فوالله لقد كنت لهم حتى تخوفت الله في ذلك ولقد اشتددت عليهم حتى خشيت الله في ذلك . وإيم الله لأننا أشد منهم فرقاً (خوفاً) منهم مني : وأخرج ابن عساكر هذا الحديث من طريق آخر وزاد عليه قول عمر : فأين المخرج وقام يبكي بحر داءه ويقول عبد الرحمن بيده أف لهم بمدك : والظاهر ان عمر رضي الله عنه انما استعمل مع العرب هذه الشدة لعله باخلاصهم الجافية

وتلصق بهم عار الانحطاط الى دركات الضمة والذل واستسلامهم لعقيدة الرضا بالقضاء والصبر على الضيم ولو تخلفهم الامم وأصبحوا يساقون بهما الاستعباد كاليهود وتقدم شافني مرة أحد علماء الالمان بكلام من هذا القبيل علمت منه مرتبتي في نظر العالم المتمدين بين الامم وكنت والله لا أعلم اننا انتهينا في نظرهم الى هذا الحد فانا لله وانا اليه راجعون



وانهم ان تظاهر لهم بالالين فقد فتح لهم باب الادلال والتعجرف المعروف فيهم  
يدلك على هذا ما رواه الحافظ بن عساكر عن الاصمعي قال : كلم الناس عبد  
الرحمن بن عوف ان يكلم عمر بن الخطاب في ان يلين لهم فانه قد اخافهم حتى  
اخاف الا بكاري في خدروهن : فكلما به عبد الرحمن فالتفت عمر اليه فقال : يا عبد  
الرحمن اني لا اجد لهم الا ذلك والله لو انهم يعلمون ما لهم عندي من الرأفة  
والرحمة والشفقة لاخذوا ثوبي من عاتقي : والذي زاد عمر هيبة في النفوس انه كان  
لا يراعي في الحق كبيراً ولا يمالئ شريفاً ولا أميراً الا فيما تقضي به الضرورة السياسية  
وهذا فيما لا يمس به حق من حقوق الرعية ومن هذا القبيل حكاية المشهورة  
مع جبلة بن الايهم ملك غسان فانه لما أسلم ووفد على عمر بن الخطاب بأبهة الملك  
وحشمه تلقاه عمر بالترحيب وبينما هو يطوف يوماً وطى على إزاره اعرابي من  
بني فزارة فضربه على وجهه فشكاه الاعرابي الى أمير المؤمنين فاستدعى عمر  
جبلة وقال له اما ان ترضيه واما ان يضربك كما ضربته فكبر ذلك على جبلة وقال  
الا تفرقون بين الملك والسوقة : قال لا قد جمع بينكما الاسلام : فاستمهله الى  
الغد ثم أخذ قومه وفر بهم ليلاً ولحق بالامبراطور هرقل بالقسطنطينية فارسل  
عمر من يسترضيه فابى الرجوع وهذه مرتبة من انصاف الرعية واقادتهم حتى  
من الملوك لم يبلغها أحد غير عمر بن الخطاب رضي الله عنه : ومن بدائع اخباره  
في انصاف افراد الرعية من الولاة ما نقله في حسن المحاضرة عن أنس قال  
أتى رجل من أهل مصر الى عمر بن الخطاب فقال يا أمير المؤمنين عائد بك من  
الظلم : قال عدت معاذاً : قال سأقت ابن عمرو بن العاص فسبقته فجعل يضربني  
بالسوط ويقول أنا ابن الاكرمين : فكتب عمر الى عمرو يأمره بالقدوم عليه  
ويقدم بانه عليه فقدم : فقال عمر أين المصري خذ السوط فاضرب فجعل

يضر به بالسوط ويقول عمر اضرب بن الاكرمين ثم قال للمصري ضمه على صلعة عمرو: قال يا امير المؤمنين انما ابنه الذي ضربني وقد اشتفيت منه فقال عمر لعمرو: مذكم تعبدتم الناس وقد ولدتهم امهاتهم احراراً: قال يا امير المؤمنين لم اعلم ولم يأتني (يعني) المصري

هذا منتهى الانصاف للرعية والعدل بين طبقات الامة وبمثله علم الناس ان لا كبير فوق الحق ولا امير الادون الشريعة حتى نفسه رضي الله عنه فقد كان ينصف غيره منها ولا يعتبر نفسه امام الحق والعدل الا كواحد من الناس فقد جاء في كنز العمال عن الشعبي قال كان بين عمر وبين أبي بن كعب خصومة فقال عمر اجعل بيني وبينك رجلاً. فجعل زيد بن ثابت فأتياه فقال عمر اتيناك لتحكم بيننا وفي بيته يؤتى الحكم. فاما دخلا عليه وسع له زيد عن صدر فراشه فقال ههنا يا امير المؤمنين. فقال له عمر هذا اول جور جرت في حكمك ولكن اجلس مع خصمي فجلس بين يديه فادعى أبي وانكر عمر فقال زيد لابي اعف لا امير المؤمنين من اليمين وما كنت لاسألهما لاحد غيره خلف عمر ثم اقسم لا يدرك زيد القضاء حتى يكون عمر ورجل من عرض الناس عنده سواء (وفيه) عن عبد الله بن عكيم قال قال عمر بن الخطاب. انه لاحلم احب الى الله تعالى من حلم امام ورفقه ولا جهل ابغض الى الله تعالى من جهل امام وخرقه ومن يعمل بالعفو فيما بين ظهريه تأتية العافية ومن ينصف الناس من نفسه يعطي الظفر في أمره والذل في الطاعة أقرب الى البر من التعزز بالمعصية: وخلا هذا فقد كان رضي الله عنه حريصاً على ان لا يشكي منه ويرشد الى كل ما فيه راحة الناس وسلامة الامة وتنكب طرق الخطأ او الجور حتى يبلغ به الامر ان كان كلما اجتمع اليه ناس من الامصار او جماعة من كبار الصحابة يسألهم عن سيرته بين الناس ويستطلع



طلع ضمائرهم من جهة سياسته في الرعية ولا يأبى قبول النصيحة (ومن) ذلك ما جاء في كنز العمال عن النعمان بن بشير ان عمر بن الخطاب قال في مجلس وحوله المهاجرون والانصار . أرايتم لو ترخصت في بعض الامور ما كنتم فاعلين فسكتوا فقال ذلك مرتين أو ثلاثا . فقال بشير بن سعد لو فعلت ذلك قومناك تقويم القِدَح ( وهو السهم المعوج قبل ان يراش وينصل ) فقال عمر . أنتم إذن أنتم إذن ( استحسنانا لقولهم ) . وفي المناقب عن عبد الجبار بن عبد الواحد التنوخي قال قال عمر (رض) وهو على المنبر أنشدكم الله لا يعلم رجل مني عيبا الا عابه فقال رجل نعم يا أمير المؤمنين تدل بين البردين وتجمع بين الأدمين ولا يسع ذلك الناس قال فما أدال بين بردين ولا جمع بين أدمين حتى لقي الله . وقوله يدل بين بردين أي يلبس قميصا ويخليه ويلبس غيره ( وذكر ) بعض المؤرخين انه خطب يوما فقال . أيها الناس من رأى منكم في أعوجاجا فليقومه . فقام رجل فقال . والله لو وجدنا فيك أعوجاجا لقومناه بسيوفنا . فقال عمر . الحمد لله الذي أوجد في المسلمين من يقوم أعوجاج عمر بسيفه الا انني لم أقف على سند لهذه الخطبة وهي ان صحت فربما تكون من قبيل الخبر الاول لاخطبة . وأنت ترى من هذه الاخبار الى أية درجة بلغت حرية الضمائر وحب العدل بالمسلمين يومئذ ومنها تعلم انهم إنما سادوا بقول الحق وتعشق الحرية واستقلال الضمائر بالذل والخنوع والتقيد بقيود العبودية التي ما تقيد بها قوم الا ضربتهم بالهلاك وسودت عليهم الامم كما سودت الغربيين الآن على مائتي مليون من المسلمين اتخذوا رؤسائهم أولياء من دون الله فتمذفوا بهم الى هوة الدمار وأقفروا من آثار ملكهم العظيم الديار . وفي كنز العمال عن سلمة بن شهاب العبدي قال قال عمر بن الخطاب



أيتها الرعية إن لنا عليكم حق النصيحة بالغيب والمعاونة على الخير وانه ليس شيء أحب الى الله تعالى وأعم نفعاً من حلم امام ورفقه وليس شيء أبغض الى الله تعالى من جهل امام وخرقه

( ومن سياسته ) في تقويم أخلاق الناس وحملهم على المحجة الواضحة في الاعمال وان لهم ماتكنه السرائر ما جاء في كنز العمال أيضاً من حديث عبته بن مسعود قال . سمعت عمر بن الخطاب يقول . ان ناساً كانوا يؤخذون بالوحي في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وان الوحي قد انقطع وإنما نأخذكم الآن بما ظهر من أعمالكم فمن أظهر لنا خيراً آمناه وقربناه وليس لنا من سريره شيء الله يحاسبه في سريره . ومن أظهر لنا شراً لم نأمنه ولم نصدقه وان قال ان سريره حسنة . وإنما يعرض بهذا بالمنافقين تنبيهاً لهم الى انه مراقب لأعمالهم ومع انه كان يأخذ الناس بهذه الطريقة ويحملهم على الاستقامة في الاعمال فانه كان يحذرهم من خيانة السرائر وينهاهم عن التردد في الامور ويرشدهم الى الجمع بين العزيمة والنية سوقاً لهم الى الاستقامة في العمل والحزم في الرأي فقد أخرج ابن جرير الطبري في تاريخه عن عمر بن الخطاب قال . قال عمر بن الخطاب القوة في العمل ان لا تؤخر عمل اليوم لغد . والامانة ان لا تخالف سريرة علانية واتقوا الله عز وجل فانما التقوى بالتوقى ومن يتق الله يقه .

وهكذا رضي الله عنه كان في رعيته كالوالد الرؤف يوالهم بالنصائح ويرشدهم الى سبيل الخير والسعادة ويأمرهم بالتقوى والعدل والتألف والاجتماع وينهاهم عن التحزب والتفرق وخصوصاً قريشاً فانه كان لا ينام لهم على أمر ولا يدعهم ساعة من نصيحة لانهم قدوة الناس وأئمة العرب

أخرج الطبري عن ابن عباس أن عمر قال لنا من قريش بلغني انكم

تتخذون مجالس لا يجلس اثنان معاً حتى يقال من صحابة فلان من جلساء فلان حتى تحوميت المجالس وأيم الله ان هذا لسريع في دينكم سريع في شرفكم سريع في ذات بينكم ولكأني بمن يأتي بعدكم يقول هذا رأي فلان . قد قسموا الاسلام أقساماً . أفيضوا مجالسكم بينكم وتجالسوا معاً فانه أدوم لالفتكم وأهيب لكم في الناس اللهم ملوني وملاتهم وأحسست من نفسي وأحسوا مني ولا أدري باينا يكون الكون وقد أعلم ان لهم قبيلة منهم فاقبضني اليك .

ومن جميل سياسته انه كان يعلم من نفسه الشدة فلا يرضى لعماله ان يكونوا مثله لهذا عزل خالد بن الوليد عن الامارة وجعل بدله أبا عبيدة بن الجراح وكان عماله جميعهم ممن عرفوا باللين والاناة كأبي عبيدة وسعد بن أبي وقاص وعتبة بن غزوان وحذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف وأضرابهم الا بعض القواد فر بما كانوا على شيء من الشدة وذلك يكون في مثاهم بالطبع ومع شدته رضي الله عنه فقد كان يوصي عماله بالرفق والعدل والاناة وعدم الايغال في العقوبة وبلغ به كرهه الايغال في العقوبة ان أرسل مرة الى أبي موسى الاشعري وقد اشتد في العقوبة على بعضهم يهدده بالعقاب اذا عاد الى مثاهما جاء في كنز العمال عن ابن عمر قال : كنت مع عمر في حج (أو عمرة) فاذا نحن براكب : قال عمر أري هذا يطلمنا : فجاء الرجل فبكى : قال ما شأنك ان كنت غارماً أعناك وان كنت خائفاً أمناك الا ان تكون قتلت نفسك فتقتل بها وان كنت كرهت جوار قوم حولناك عنهم : قال اني شربت الخمر وأنا أحد بني تيم وأنا أبا موسى جلدي وخلةني وسود وجهي وطاف بي الناس وقال لا تجالسوه ولا تؤاكلوه فحدثت نفسي باحدى ثلاث .

أما ان اتخذ سيفاً فاضرب به أبا موسى . وأما ان آتيك فتجولني الى الشام



فانهم لا يعرفونني : وأما ان ألحق بالعدو فأكل معهم وأشرب : فبكي عمر . قال ما يسرنى انك فعلت وان لعمر كذا وكذا واني كنت لا شرب الناس لها في الجاهلية وانها ليست كالزنا . وكتب الى أبي موسى ما صورته

سلام عليك أما بعد فان فلان ابن فلان التيمي أخبرني بكذا وكذا وأيم الله اني ان عدت لاسودن وجهك ولا طوفن بك في الناس فان أردت أن تعلم حق ما أقول فعد . فأمر الناس أن يحالسوه ويؤاكلوه فان تاب فاقبلوا شهادته . وحمله عمر (أي أركبه) وأعطاه مائتي درهم

ومن جميل سياسته اهتمامه بأهل الذمة الذين دخلوا في عهد المسلمين وسلاطنتهم من الشعوب غير المسلمين ووصاياهم للعمال بالحرص على راحتهم وتجنب ظلمهم وأذاهم وبلغ اهتمامهم بهم ان كان اذا غابت عنه أخبارهم أو بلغه أقل شيء عنهم يستدعي ذوي أمانة من المسلمين الذين أقاموا في بلادهم ويسألهم عن أحوالهم ويستقصي سيرة العمال معهم ومن ذلك ما رواه الطبري في تاريخه أن عمر (رض) كتب الى أمير البصرة أن يبعث له جماعة من ذوي الرأي والبصيرة فأرسل اليه وفداً فيهم الاحنف بن قيس فسألهم عن أهل الذمة وهل يشكون ظلاماً أو حيفاً فأجابوه بالسلب ولم يطمئن لقولهم حتى استوثق من الاحنف وكان يثق بصدقه ثم صرفهم

ومن أجل ما يؤثر عنه من الرفق بأهل الذمة ما جاء في كنز العمال أن عمر مر بشيخ من أهل الذمة يسئل على أبواب المساجد فقال ما أنصفناك كنا أخذنا منك الجزية في شببتك ثم ضيعناك في كهرك ثم أجرى عليه من بيت المال ما يصاحبه ومن حسن سياسته تقدمه الى قواده بأن لا يمسكوا الجندي في الغزو أكثر من أربعة أشهر وسببه انه كان يطوف ليلة بالمدينة على عادته فسمع امرأة من وراء بابها تقول



تطاول هذا الليل واسود جانبه وأرقني أن لا خليل الأعبة  
فلولا حذار الله لأشيء مثله لرحل من هذا السرير جوانبه  
فكتب عمر الى عماله ان لا يغيب أحد بالغزو: ونعم الرأي  
ومن سياسته وتوفيقه الحدود عن الضرورة الداعية لذلك فقد أخرج  
ابن أبي شبة في المصنف عن حكيم بن عمير قل كتب عمر بن الخطاب ألا  
لا يجلدن أمير جيش ولا سرية أحداً الحد حتى يطاع الدرب اثلاً تحمله حمية  
الشیطان ان يلحق بالكفار

ومن سياسته انه كان يحبس عن العمل كثيراً من كبار الصحابة منهم  
من كان لا يستعمله خوفاً على دينه من ان يدنس بالولاية فقد أخرج ابن  
سعد عن عمران بن عبد الله قال: قال ابي بن كعب لعمر بن الخطاب مالك  
لا تستعماني: قال اكره ان تدنس دينك

ومنها من لا يستعمله خشية ان يحمله على رقاب الناس أو خشية ان تحمله  
نفسه بالامارة اذا بعد عن مراقبته وهؤلاء هم بنوهاشم لما كان يتفرسه فيهم من  
التطلع الى الامارة في مروج الذهب المسعودي عن عبد الله بن عباس ان عمر  
أرسل اليه فقال يا ابن عباس ان عامل حمص هلك وكان من أهل الخير وأهل  
الخير قليل وقد رجوت ان تكون منهم وفي نفسي منك شيء لم أره منك وأعياني  
ذلك فما رأيك في العمل قال لن أعمل حتى تخبرني بالذي في نفسك. قال وما  
تريد الى ذلك. قال أريد فان كان شيء أخانه على نفسي خشيت منه عليها الذي  
خشيت وان كنت بريئاً من مثله علمت اني لست من أهله فقبلت علك هنالك  
فاني قلما رأيت أوظننت شيئاً الا عاينته: فقال يا ابن عباس اني خشيت ان  
يأتي علي الذي هوأت وأنت في علك فتقول هلم الينا ولا هلم اليكم دون غيركم:

اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل الناس وترككم : قال (اي ابن عباس) والله قد رأيت من ذلك فلم تراه فعل ذلك : قال (أي عمر) والله ما أدري أضن بكم عن العمل فأهل ذلك أنتم أم خشي أن تبايعوا بمنزلتكم منه فيقع العقاب ولا بد من عتاب فقد قرعت لك فما رأيك قال : (أي ابن عباس) أراني لا أعمل لك : قال ولم : قلت وان عملت لك وفي نفسك ما فيها لم أبرح قذى في عيذك قال : نأشر عليّ : قلت اني أرى تستعمل صحيحاً منك صحيحاً لك ومن سياسته تقدمه الى المال بان لا يأذنوا لاحد من جنود المسلمين ان يزرع أو يزارع في البلاد المفتوحة وان لا يقطعوا أرضاً لاحد منهم البتة وذلك لامور الامر الاول كي لا يزاحم المسلمون أهل الذمة والعهد في أرضهم ويضيقوا عليهم في معيشتهم والامر الثاني كي لا يألف الجند الاعمال في الارض في إبان الفتح فتميل نفوسهم الى الراحة من عناء الحرب والأمة حربية لم يأن لها اطراح لامة القتال واعتزال الحرب والاخلاد الى الراحة وانترف والامر الثالث كي تبقى الارض في يد أهلها مادة تستمد منها الدولة ما يقوم بشؤونها العسكرية والادارية ولا يحتكرها المقتطعون من جنده فتعدم مادة القوة عن الدولة الاسلامية فيما بعد ولا تجرد من المال ما يكفي لمن يقوم من الجند بحراسة البلاد وقد مرّ الشاهد في سياسته هذه في غير محل من هذا الكتاب ومنه ما كتبه الى عمال العراق وعمر وبن العاص في مصر كما رأيت ذلك في فصل (كيف يكون الاستعمار) وأخباره في سياسته طويلة نكتفي منها بما تقدم دلالة على الباقي

﴿ نظرة في بعض الاخبار المتعلقة بأهل الذمة ﴾

قد رأيت في هذا الباب وفي باب اجلاء عمر لأهل نجران وستري في باب أخباره وأقواله كيف كانت سياسة عمر مع أهل الذمة وكيف كان شديد الحرص



على راحتهم حائلاً للعمال على انصافهم وعدم ايذائهم ومن كان هذا شأنه مع القوم فيستحيل على العقل التصديق بما يناقض سيرته هذه معهم وقد اورد بعض ارباب السير ونقله الحديث خبرين عن عمر يتعلقان بأهل الذمة احدهما امره لعامله في العراق بختم رقاب أهل الذمة من الفرس بالرصاص : والثاني تقدمه الى العمال ان لا يحدث النصارى في امصار المسلمين ( أي التي مصرها المسلمون خاصة كالبصرة والكوفة ) بيعة ولا يرفؤوا صليباً على ان هذين الخبرين وما شابههما قد وهن روايتها أهل الحديث وحفاظه وقالوا إنها موضوعة وقد اورد الامام الشوكاني في نيل الاوتار الحديث الثاني عن البيهقي وعن الحافظ الحراني باختلاف بينهما باللفظ وقال عن الاول في اسناده ضعف وعن الثاني في اسناده حش وهو ضعيف . ويريد بحش احد المطعون بهم في رواية الحديث . فلا ندري ما هو الباعث لفريق الوضاعين على وضع امثال هذه الاحاديث أهو الجهل بمقاصد الاسلام الذي جاء للتأليف بين القلوب والتعارف بين الشعوب ( يا أيها الناس اننا خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا ان أكرمكم عند الله اتقاكم ) ام ذلك شيء دس في الاخبار وتناقله الرواة مع الغفلة عن مقاصد الشرع

ليس بعجيب على الكذابين أو المنافقين أو الجاهلين ان يدسوا ما شاؤوا في الاخبار انما العجيب ان ينقلها بعض المؤرخين والعلماء الأعلام على علاتها كما نقل ابن الجوزي وهو امام معروف الخبر الثاني في مناقب عمر دون التنبيه على ضعفه وانما جرّ بلاء التشيع ونفت روح التفرق وانسى المسلمين اصول التألف والتحاب حتى بين انفسهم انتشار امثال هذه الاحاديث والاخبار في كتب الخاصة مع علمهم بان منها الكاذب ومنها ضعيف السند وانما دعاهم الى نقاباتهم



انها قربى يتقرب بها الى الدين او يتعصب بها له مع ان التعصب للدين هو التمسك  
 به والدود عن حوضه واعزاز جانبه وجانب أهله بارشادهم الى ان السيادة على  
 الامم انما هي بمسابقتهم في مجمار الحياة الاجتماعية الا بايذاء الغير في دينه وحرية  
 والله تعالى يقول (لکم دینکم ولی دین) ولو اراد الاسلام ايذاء الذي في حريته  
 الدينية والشخصية لامر باكره اهل الكتاب على الاسلام كما امر باكره  
 مشركي العرب . ومن ثم فلو فرض ورود امثال تلك الاخبار سواء عن عمر  
 (رض) أو عن غيره فلا ينبغي لها ان تحمل على ما يناقض اصول الدين بل تحمل على  
 الضرورة السياسية التي ربما تدعو اليها سياسة الفتح كما يدل عليه تخصيص امر  
 عمر لو صح الخبر عنه بمصر بخصوص اذ لا بد لكل فاتح من اظهار الشدة في بادئ  
 الامر بما يشبه ما يسمونه الآن الادارة العرفية او العسكرية ريثما تثبت قدمه في  
 البلاد وتسكن الى حكمه نفوس المغلوبين هذا من جهة ومن جهة ثانية فربما كان  
 لجدة العرب في الدين وعدم تمكن عامتهم منه لقرب عهدهم به دخل في مثل تلك  
 السياسة التي يراد بها المحافظة على عقائد العرب يومئذ من ان يتطرق اليها اهل  
 جوارهم من الكتابيين بشي من الافساد لقرب عهدهم بالوثنية واغراقهم في الجهل  
 كما كان لهذه السياسة دخل في اجلاء اهل نجران ومن هذا القبيل الخبر الذي  
 نحن بصدد الكلام عليه وهو خبر تقدم عمر الى عماله بعدم احداث النصارى بيعاً  
 في الامصار التي مصرها المسلمون هذا على فرض صحته وهو لم يصح كما رأيت وعلى  
 هذا القصد ينبغي ان يحمل كل ما جاء من الاحاديث والاخبار التي من هذا  
 القبيل لا على قصد ايجاد النفرة بين المسلمين وأهل الكتاب لاسيما والمحدور الذي  
 كان يدور في خلد الصحابة ويخشاه النبي صلى الله عليه وسلم على العرب يومئذ كان  
 قد زال بزوال اسبابه ولا يحمل هذه الاخبار على غير هذا الحمل الذي بسطناه

الاجاهل بمقاصد الاسلام غير عالم بأن الدين الذي يأمر أهله بمباشرة أهل  
الذمة بالمعروف ومعاملتهم بالانصاف وعدم إيذائهم في حال من الاحوال  
لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم لا يناقض نفسه ويأتي بما يخالف عدله  
ولكن العقلاء الذين يضعون الامور موضع النقد والمحاكمة قليل وآفة العلم  
الفهم بما يوافق الهوى لا الحق والسلام

— أخباره مع عماله —

ووصاياه لهم

كان رضي الله عنه شديد المراقبة لعماله كثير السؤال عن سيرتهم وأخبارهم  
وباغ به ذلك ان أقام عليهم العيون يوافونه بأخبارهم وجعل أحد الصحابة وهو  
من أهل التقى والصدق واسمه محمد بن مسلمة قاصاً أي محققاً لأخبارهم ومقتصاً  
لأنارهم فاذا شكاً أحد من الرعية أحداً من العمال أرسل محمداً المذكور يقتص الخبر  
ويحقق الشكوى تحقيقاً علمياً لا في السري لا يؤخذ العامل بوشاية واش أو سعاية  
مفتر فيذهب ويجمع اليه الناس في المسجد وربما طاف عليهم في أحيائهم يسألهم  
عن علمهم بسيرة الامير وبأسباب الشكوى منه ومن ذلك ما ذكره الطبري في  
تاريخه عند الخبر عن ارسال الجيوش الى نهاوند في أخبار سنة (٢١) قال ونزل  
بسعد (أي ابن أبي وقاص) أقوام والبوا عليه فيما بين تراسل القوم واجتماعهم الى  
نهاوند ولم يشغلهم مادهم المسلمين من ذلك وكان ممن نهض الجراح بن سنان  
الاسدي في نفر فقال عمر ان الدليل على ما عندكم من الشر نهوضكم في هذا الأمر  
وقد استعداد لكم من استعداد وائم الله لا يمنعني ذلك من النظر فيما لديكم وان نزلوا  
(يعني الفرس) بكم فبعث عمر محمد بن مسلمة والناس في الاستعداد للاعاجم  
والاعاجم في الاجتماع وكان محمد بن مسلمة هو صاحب العمال الذي يقتص أنار



من شكى زمان عمر<sup>(١)</sup> فقدم محمد على سعد ليطوف به على أهل الكوفة والبعوث تضرب على أهل الأمصار إلى نهاوند فطوف به على مساجد أهل الكوفة لا يمرض للمسئلة عنه في السر وليست المسئلة في السر من شأنهم إذ ذاك . وكان لا يقف على مسجد فيسئلهم عن سعد إلا قالوا لا نعلم إلا خيراً ولا نشتغي به بدلاً ولا نقول فيه ولا نعين عليه : إلا من مالا الجراح ابن سنان وأصحابه فانهم كانوا يسكتون ولا يقولون سوءاً إلا أن قال الطبري وخرج محمد به (أي بسعد) وبهم إلى عمر حتى قدموا عليه فأخبره الخبر فسأله عمر عن أوجه الشكوى فأنكرها ولم يسمعهم إثباتها فردهم عمر وخشى إذا أبقى سعداً على الكوفة أن يكون بينهم وبينه أمر فزله احتياطاً وسأله من خايفتك على الكوفة فقال له عبد الله بن عبد الله بن عتيان فأقره

ومنه تعلم كيف كان رضي الله عنه مراقباً لعماله . كثير التحقيق عن أخبارهم لا يتعجل في أمرهم إذا جاءت شكاية على أحدهم بل يتثبت الخبر بنفسه ويحققه بمواجهته فإن ثبت عليه شيء مما يدعيه الشاكي عزله وله بهذا الصدد أخبار كثيرة مع عماله ربما نأتى على شيء منها في سيرة أشهر المشهورين من رجاله إن شاء الله تعالى

وكان رضي الله عنه لا يحب أن يفرق عماله في المعاملة بين الحر والعبد ولا بين القوي والضعيف أخرج ابن جرير الطبري عن الأسود بن يزيد قال كان الوفد إذا قدموا على عمر (رض) سألهم عن أميرهم فيقولون خيراً فيقول هل يعود مرضاكم فيقولون نعم فيقول هل يعود العبد فيقولون نعم فيقول كيف صنيعه بالضعيف وهل يجاس على بابه فإن قالوا لا عزله

(١) وظيفة محمد بن مسلمة هذه تشبه وظيفة المفتشين لهذا العهد



وكان رضي الله عنه لا يغفل عن أن يرسل الأوامر الى عماله تباعاً في أن يعدلوا ولا يظلموا ولا يأخذوا بالظنة ولا يبغيوا أو يغدروا ومن ذلك أنه لما وفد عليه الاحنف بن قيس وسأله عن حالة الذمة في ولاية البصرة وصرفه كما تقدم الخبر عن ذلك في الفصل السابق كتب معه كتاباً الى عتبة بن غزوان أمير البصرة يوصيه فيه بأهل الذمة هذه صورته (عن تاريخ الطبري) أعزب الناس عن الظلم واتقوا واحذروا ان يدال عليكم لغدر يكون منكم أو بغي فانكم انما أدركتم بالله ما أدركتم على عهد عاهدكم عليه وقد تقدم اليكم فيما أخذ عليكم فأوفوا بعهد الله وقوموا على أمره يكن لكم عونا وناصراً وبلغه مرة ان حرقوصاً عاملاً على الاهواز نزل جبل الاهواز والناس يختلفون اليه والجبل كئود يشق على من راحه فكتب اليه ما صورته نقلاً عن تاريخ الطبري في حوادث سنة (١٧)

(أما بعد) بلغني انك نزلت منزلاً كئوداً لا تؤتي فيه إلا على مشقة فأسهل ولا تشق على مسلم ولا على معاهد وقم في أمرك على رجل تدرك الآخرة وتصف لك الدنيا ولا تدركنك فترة ولا عجلة فنكدر دنياك وتذهب آخرتك

هذه لعمرى الرأفة بالرعية وهذا منتهى الحنان وغاية الحرص على راحة الناس فاللهم ان خليفة لا يغفل حتى عن أمثال هذه الجزئيات خليفة لا يخلفه الزمان ولا يوهن له سلطان ولا يمحى ذكره عن صفحات الجنان فرضي الله عنه وأرضاه ومن وصاياهم للعمال ما أخرجه الطبري عن أبي عمران الجوني قال كتب عمر الى أبي موسى: انه لم يزل للناس وجوه يرفعون حوائجهم فأكرم من قبلك من وجوه الناس وبحسب المسلم الضعيف من العدل ان ينصف في الحكم وفي القسم

ومراد بهذه الوصية أن يكرم أبو موسى وجوه الناس ليألفوه ويرفعوا  
إليه حوائج المسلمين وأهول الضعفاء كي يكون عارفاً بحاجات الرعية من كل  
الطبقات فينصف هذا في الحكم وذلك في القسم ولا يفوت عدله فرداً من  
أفراد الرعية الذين لا يصلون إليه

وأخرج عن أبي فراس قال خطب عمر بن الخطاب فقال : يا أيها الناس  
اني والله ما أرسل عمالاً إليكم ليضربوا أبشاركم ولا يأخذوا أموالكم ولا يبي  
أرسلهم إليكم ليعلموكم دينكم وسنتكم ( وفي رواية ويقضوا بينكم بالحق  
ويحكموا بينكم بالعدل ) فمن فعل به شيء سوى ذلك فأيرفعه إلي فوالذي  
نفس عمر بيده لا قصنه منه <sup>(١)</sup> فوثب عمرو بن العاص فقال يا أمير المؤمنين  
أرأيت ان كان رجل من امراء المسلمين على رعيته فأدب بعض رعيته انك  
لتقصه منه : قال أي والذي نفس عمر بيده اذا لأقصنه منه وكيف لا أقصه  
منه وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقص من نفسه . ألا  
لا تضربوا المسلمين فتذلوهم ولا تجمروهم فتفتنوهم ولا تمنعوا حقوقهم  
فتكفروهم ولا تنزلوهم الغياض فتضيعهم

وعن أبي رواحة قال كتب عمر بن الخطاب الى العمال : اجعلوا الناس  
عندكم في الحق سواء قريبهم كبعيدهم وبعيدهم كقريبهم إياكم والرشا والحكم  
بالهوى وان تأخذوا الناس عند الغضب فقوموا بالحق ولو ساعة من نهار  
وروى الطبري ان عمر كان يتول في عماله : اللهم اني لم أبعثهم ليضربوا  
أبشارهم من ظلمه أميره فلا امره عليه دوني : ومع كل هذا التشديد على العمال  
فانه رضى الله عنه كان دائماً قلقاً على الرعية خائفاً من ان يجار عليهم بأمر لا يصله

(١) يعني يمكن خصمه من الانتصاص منه أو يقتص له منه



خبره لهذا عزم قبيل قتله ان يسافر ويطوف على العمال جميعهم لبحث عن أمور الرعية ويقضي حاجاتهم : فقد أخرج الطبري عن الحسن قال : قال عمر بن الخطاب لئن عشت ان شاء الله لاسيرن في الرعية حولاً فاني أعلم ان الناس حوائج تقطع دوني أمّا عملهم فلا يرفعونها اليّ وأما هم فلا يصلون اليّ فأسير الى الشام فأقيم بها شهرين ثم أسير الى الجزيرة فأقيم بها شهرين ثم أسير الى مصر فأقيم بها شهرين ثم أسير الى البحرين فأقيم بها شهرين ثم أسير الى الكوفة فأقيم بها شهرين ثم أسير الى البصرة فأقيم بها شهرين والله نعم الحول هذا . ونحن نقول نعم الخليفة هذا ولا والله لا يخلفه خليفة في المسلمين ولا يدانيه ملك من ملوك الارض أجمعين هكذا كان قلقه على الرعية وتطلعه الى أخبار العمال مع تحريه في انتخابهم أهل الامانة والتقى والكفاءة لولاية أمور الرعية حتى كان أكثر عماله ناهجين في العدل منهجه سالكين في الزهد والورع والمعة طريقه فمن عماله سلمان الفارسي وكان عامله على المدائن وكان على جانب من الزهد والتقى والصلاح عظيم فكان يلبس الصوف ويركب الحمار يردعته بغير إكاف ويأكل خبز الشعير فلما احتضر بالمدائن قال له سعد بن أبي وقاص يا أبا عبد الله أذكرك الله عند همك اذا هممت وعند لسانك اذا حكمت وعند يدك اذا قسمت : فجعل سلمان يبكي فقال يا أبا عبد الله ما يبكيك : قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان في الآخرة عتبة لا يقطمها الا الخفون وأرى هذه الاسودة ( جمع سواد وهو المال الكثير ) حولي فنظروا فلم يجدوا في البيت الا دواة وركوة ومطهرة وكان عامله على الشام أبا عبيدة بن الجراح وكان يظهر للناس وعليه الصوف الجاني فعذل على ذلك وقيل له انك بالشام وأمير المؤمنين وحوانا الاعداء فقير من زيك وأصلح من شارتك : فقال ما كنت بالذي أترك



ما كنت عليه في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وكان عامله على حمص سعيد بن عامر بن حزيم فشكاه أهل حمص اليه  
وسأله عزله : فقال عمر اللهم لا تقل فراستي فيهم . ماذا تشكون منه : قالوا  
لا يخرج الينا حتى يرتفع النهار ولا يجيب أحداً بليل وله يوم في الشهر لا يخرج  
الينا : فقال عمر علي به فلما جمع بينه وبينهم فقال ما تقومون منه : قالوا لا يخرج  
الينا حتى يرتفع النهار : فقال ما تقول يا سعيد : فقال يا أمير المؤمنين انه ليس  
لاهي خادم فاعجن عجيني ثم اجلس حتى يختم ثم اخبر خبري ثم اتوضأ وأخرج  
اليهم : قال وماذا تقومون منه . قالوا لا يجيب بليل . قال قد كنت أكره أن  
أذكر هذا اني جعلت الليل كله لربي وجعلت النهار لهم . قال وماذا تقومون منه .  
قالوا له يوم في الشهر لا يخرج الينا . قال نعم ليس لي خادم فاغسل ثوبي ثم اجففه  
فامسي . فقال عمر الحمد لله الذي لم يقل فراستي فيكم يا أهل حمص فاستوصوا  
بواليكم خيراً . ثم ان عمر بعث اليه بألف دينار وقال استعن بها . فقالت له امرأته  
قد أغنانا الله عن خدمتك فقال لها ألا ندفعها الى من يأتينا واحوج ما كنا  
اليه قالت بلى فصرها صراراً ثم دفعها الى من يشق به وقال انطاق بهذه الى  
فلان وبهذه الى يتيم بني فلان ومسكين آل فلان حتى بقي منها شيء يسير  
فدفعه الى امرأته وقال أنفي هذه ثم عاد الى خدمته فقالت له امرأته ألا  
تبعث بذلك المال فتشتري لنا منه خادماً فقال سيأتيك أحوج ما تكونين اليه  
هكذا كان معظم عمال رضي الله عنه فكيف لا يكون عصره أسعد  
العصور على المسلمين وأعظمها بركة على الرعية ولا جرم فالخليفة الصالح لا يختار  
من العمال الا الصالحاء العدول والناس على دين ملوكهم والعمال يسلكون  
طرائق سلوكهم فان كان الملوك ظالمين ظلم العمال وان كانوا عادمين عدلوا

وكان رضي الله عنه يكره احتجاب العمال عن الرعية ويبالغ في حب ظهورهم للناس فان بلغه أن عاملاً احتجب عن الرعية نكل به أشد تنكيل فقد روي الطبري أن سعد بن أبي وقاص لما بني دار الامارة في الكوفة وكانت الاسواق قريبة منه وغوغاؤهم تمنع سعداً الحديث ادعى الناس عليه ما لم يقل وقالوا قال سعد سكن عني الصويت وبلغ عمر ذلك وان الناس يسمون الدار قصر سعد فدعا محمد بن مسلمة فسرجه الى الكوفة وقال أعمد الى القصر حتى تحرق بابه ثم ارجع عودك على بذك نخرج حتى قدم الكوفة فاشترى حطباً ثم أتى به الى القصر فأحرق الباب وأتى سعد فأخبر الخبر فقال . هذا رسول أرسل لهذا الشأن وبعث لينظر من هو فلما عرفه أرسل اليه رسولاً بان أدخل فأبى فخرج اليه سعد فأراد على الدخول والنزول فأبى وعرض عليه نفقة فلم يأخذ ودفع كتاب عمر الى سعد وفيه

بلغني انك بنيت قصرأ اتخذته حصناً ويسمى قصر سعد وجعلت بينك وبين الناس باباً فليس بقصرك ولكنه قصر الخبال انزل منه منزلاً مما يلي بيوت الاموال وأغلقه ولا تجعل على القصر باباً يمنع الناس عن دخوله وتنفيهم به عن حقوقهم ليوافقوا مجلسك ومخرجك من دراك اذا خرجت :

خلف له سعد ما قال الذي قالوا ورجع محمد بن مسلمة من فوره حتى اذا دنا من المدينة فنني زاده فتبلغ بلحاء الشجر. فقدم عمر فسأله فأخبره الخبر كله فقال هلا قبات من سعد : فقال لو أردت ذلك كتبت لي به أو أذنت لي فيه : فقال عمران اكمل الرجال رأياً من اذا لم يكن عنده عهد من صاحبه عمل بالحزم أو قال به ولم ينكل

وأخبره محمد بن عيسى سعد وقوله فصدق سعداً وقال : هو أصدق ممن

روي عليه وأبلغني

جاء في كنز العمال عن عاصم بن أبي النجود أن عمر بن الخطاب كان اذا بعث عماله شرط عليهم ان تركبوا برذونا ولا تأكلوا نقياً ولا تلبسوا رقيقاً ولا تعلقوا ابوابكم دون حوائج الناس. إن فعلتم شيئاً من ذلك فقد حلت بكم العقوبة. ثم يشيعهم فاذا أراد أن يرجع قال: اني لم أسلطكم على دماء المسلمين ولا على أعشارهم ولا على أبشارهم<sup>(١)</sup> ولا على اعراضهم ولا على اموالهم ولكني بعثكم لتقيموا بهم الصلاة وتقسموا فيهم فيثبهم وتحكموا بينهم بالعدل فان أشكل عليكم شيء فارفعوه اليّ: ألا فلا تضربوا العرب فتذلوها ولا تجمروها<sup>(٢)</sup> فتفتنوها ولا تعتلوا عليها فتجرموها جودوا القرآن: (وفي رواية) وأقلوا من الرواية

وكان اذا بلغه عن أحد من عماله أمر يخل بالمرؤة عزله في الحال ففي المناقب لأبي الفرج بن الجوزي عن ابن سعد قال. كان عمر بن الخطاب استعمل النعمان بن نضلة على ميسان وكان يقول الشعر فقال .

ألا هل أتى الحسناء ان حليها  
بميسان يسقى في زجاج وحنم  
في أبيات يقول في ختامها

لعل أمير المؤمنين يسؤه تنادنا بالجوسق المتهدم

فلما بلغ عمر قوله قال . نعم والله انه ليسؤني من لقيه فليخبره اني قد عزانه: فقدم عليه رجل من قومه فأخبره بعزله فقدم على عمر فقال والله ما أحب شيئاً مما قلت ولكن كنت أمرءاً شاعراً وجدت فضلاً من قول فقلت فيه الشعر فقال عمر والله لا تعمل لي على عمل ما بقيت. وفي رواية عن عثمان الخرامي عن أبيه قال

(١) كناية عن أجسامهم وأموالهم (٢) قال في القاموس جمره تجميراً جمعه والقوم على الامر تجمعوا الى ان قال والجيش حبسهم في أرض العدو ولعله هو المراد



لما بلغ عمر بن الخطاب هذا الشعر كتب الى النعمان بن نضلة ( بسم الله الرحمن الرحيم ) حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول لا إله إلا هو اليه المصير . أما بعد فقد بلغني قولك لعل أمير المؤمنين يسوءه تنادنا بالجوسق المتهدم وأيم الله انه ليسوءني وعزله

ومن عجيب سياسته مع العمال انه كان يحصي أموالهم قبل العمل وما زاد بعده يصادرهم على كله أو بعضه ومن هذا ما رواه الطبري ان عمر استعمل عتبة بن أبي سفيان على كنانة فقدم المدينة بمال فقال له ما هذا يا عتبة قال مال خرجت به ممي وتجرت فيه . قال ومالك تخرج المال معك في هذا الوجه فصيره في بيت المال . وروى ان خالداً لما أدرب هو وعياض الى بلاد الروم انتجمه من العراق رجال منهم الاشعث بن قيس فوصله بعشرة آلاف درهم فبلغ ذلك عمر فكتب الى أبي عبيدة أن يحصي مال خالد ويصادره على النصف فدعاه وتلا عليه أمر أمير المؤمنين وصادره على نصف ماله حتى الخفين أخذ منهما واحداً وترك له الآخر . وكان خالد بن الوليد أميراً على قنسرين من قبل أبي عبيدة لا من قبل عمر فني رواية أخرى للطبري أن عمر كان لا يخفى عليه شيء في عمله فكتب اليه من العراق بخروج من خرج من الشام وبجائزة من اجيز فدعا البريد وكتب معه الى أبي عبيدة ان يقيم خالداً ويعقله بمأتمته وينزع عنه قلنسوته حتى يعلمهم من أين أجاز الاشعث أمن ماله أم من اصابة أصابها ( يعني من المغنم ) فان زعم انها من اصابة أصابها فقد أقر بخيانة وان زعم انها من ماله فقد أسرف وأعزله على كل حال واضمم اليك عمله . فكتب أبو عبيدة الى خالد فقدم عليه ثم جمع الناس وجلس لهم على المنبر فقام البريد فقال أمن مالك أجزت بعشرة آلاف أم من اصابة فلم يجبه حتى أكثر عليه

وأبو عبيدة ساكت لا يقول شيئاً فقام بلال (مولى رسول الله) صلى الله عليه وسلم اليه فقال ان أمير المؤمنين أمر فيك بكذا وكذا ثم تناول قلنسوته فعمقه بمامته وقال ما تقول أمن مالك أم من أصابة قال لا بل من مالي فأطمنه وأعاد قلنسوته ثم عممه بيده ثم قال ( نسمع ونطيع لولانا ونفخ ونخمد موالينا ) وأقام خالد متجيراً لا يعلم أمعزول هو أم غير معزول وأبو عبيدة لا يخبره كرامة له وكأن عمر لما أبطأ عليه الخبر علم بالذي كان فكتب الى خالد بالقدوم عليه فكتب خالد على أبي عبيدة لأنه لم يعلمه بأمر عمر من قبل فقال أبي عبيدة إني والله ما كنت لأروئك ما وجدت لذلك بدءاً وقد علمت ان ذلك يروئك ثم ان خالد أرجع الى قنسرين فخطب أهل عمله وودعهم وتحمل ثم أقبل الى حمص فخطبهم وودعهم ثم خرج نحو المدينة حتى قدم على عمر فشكاه وقال لقد شكوتك الى المسلمين وبالله انك في أمري غير مجمل <sup>(١)</sup> يا عمر فقال عمر من أين هذا الثرى . قال من الانفال والسهمان ما زاد على السنتين ألفاً فلك فقوم عمر عروضة <sup>(٢)</sup> فخرجت اليه عشرون ألفاً فأدخلها بيت المال ثم قال يا خالد والله انك عليّ لكريم وانك اليّ لحبيب ولن آتاني بعد اليوم على شيء . ثم ان عمر كتب الى الامصاراني لم أعزل خالداً عن سخطه ولا خيانه ولكن الناس فتنوا به خفت ان ياكلوا اليه ويبتلوا به فأحببت ان يعلموا ان الله هو الصانع وان لا يكونوا بمرض <sup>(٣)</sup> فتنه . ويقال انه عوضه عما أخذه منه وكتب الى الناس : وهكذا أيضاً شاطر سعد بن أبي وقاص على ماله وشاطر أبا هريرة ولما أبى ان يشاطره ضربه وصادر غيرهم أيضاً وردّ أموالهم لبيت المال . وهذا أمر لا يعجب من صدوره عن عمر (رض) على شهرته بالعدل لانه لا بد أن يكون له في هذا رأي سديد ومرمى بعيد وأهل الحامل

(١) مجمل من أجل في الطاب أناد وأعدل ولم يفرط (٢) مناعه (٣) بطريق



له على ذلك هو لانه كان يرى أن هذا المال حق المسلمين فينبغي له ان يكون لعامة المسلمين حتى لا يتكاثر به الاغنياء ويتعالموا به على الفقراء ويدلنا على هذا ما رواه ابن جرير الطبري في تاريخه عن السائب بن يزيد قال . سمعت عمر بن الخطاب يقول والله الذي لا إله إلا هو ( قالها ثلاثا ) ما من أحد إلا له في هذا المال حق أعطيه أو منعه وما أحد أحق به من أحد إلا عبد مملوك وما أنا فيه إلا كأخدم ولكننا على منازلنا من كتاب الله وقسمنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم والرجل وبلاؤه في الاسلام والرجل وقدمه في الاسلام والرجل وغناؤه ( كفايته ) في الاسلام والرجل وحاجته والله انن بقيت لياتين الراعي بجبل صنعاء حظه من هذا المال وهو مكانه

وأخرج عن حبيب بن ابي وائل قال . قال عمر بن الخطاب لو استقبلت من أمري ما استدبرت لأخذت فضول أموال الاغنياء فقسمتها على فقراء المهاجرين

ولا يخفى على من له إمام بأصول المذاهب الاشتراكية القائمة في هذا العصر في أوروبا ان من الاغراض التي ترمي اليها جعل الأموال حقاً يشترك فيه الناس من كل الطبقات والاسلام قد قرر قاعدة الاشتراك إلا ان بين مذهب الاشتراكيين ومذهب المسلمين فرقاً في ان المسلمين يعتبرون في هذا الحق في ثمرة رأس المال وهي الفضول وان الاشتراكيين يعتبرونه في رأس المال نفسه وهو خطأ أدام اليه الافراط والغلو كما شرحنا ذلك في كتابنا تنبيه الافهام . وبالله لو علم اولئك الناس ان الاسلام قرر قاعدة الاشتراك على أصول الحق والعدل التي لا تصادم نواميس الاجتماع وان أهله باتوا لا يعرفون شيئاً من هذه القاعدة ولا غيرها من القواعد التي تضمن سعادتهم



الاجتماعية وحياتهم المليية لأخذتهم الحيرة من هذا الأمر وربما نذبه قاداتهم وزعمائهم الى قبول الاسلام وجعله أساساً للسعادة التي ينشدونها للانام واكتفوا في بث دعوتهم مؤنة المقاومة التي يلاقونها من أهل الجدل والخصام

✽ كلفة في الحرية والطاعة ✽

( أو الحكومة العسكرية والحكومة القانونية )

أخذت على نفسي أن لا أغفل في هذا الكتاب خبراً يمر على القاري من الاخبار التاريخية المهمة ما لم اردفه ببيان مفيد لاسيما فيما يرجع للاخلاق ويمثل صورة الفضائل والذائل ويفرق بين السعادة والشقاء ومما ينبغي ان لا يفوتنا النظر فيه حادث خالد بن الوليد الذي هو أهم حادث في تاريخ الحرية العربية في الاسلام وكيف لا يكون كذلك وهو يمثل نتائج الحرية والعدل في صورة من الكمال تنزل لها أقدام الظلم وتخضع أمامها قوى الكون البشري الهابطة من أعلى عليين والصاعدة من أسفل سافلين ألا وهي الطاعة للرئيس والخضوع للقانون الحرية فضيلة معناها تخلص الانسان من الاسر وتملصه من ضيق الحجر وجواز تصرفه في كل حق من حقوق الانسانية التي سوَّغها العقل وقضت بها أصول الاجتماع والتعاون بحيث يكون الانسان مالكا لارادته لابهيمة تتحرك بإرادة سواء مالكا لثمره عمله لاحق لا آخر بحرمانه منها مالكا لآمنه لاسلطان لا آخر في سلبه منه ومتى فقد الشخص واحدة من هذه الثلاث سلب منه معنى الحرية وصار كالحيوان يتعب لياكل سواه ويشقى ليسعد غيره ويسمى ليموت هو ويحيى من عداه ربما يتوهم ان الحرية بهذا المعنى هي الانطلاق عن كل قيد مادام ليس لارادة النفس على ما يعلم من حالها من قيد وليس الامر كذلك إذ كما ان التفريط بالحرية طرف للرذيلة كذلك الافراط أيضاً وفي كلا الطرفين رجوع للبهيمية

وفقد لفضيلة الحرية وانما هناك وسط ترجع اليه وقيد تتقيد به بل قيدان وهما القيد النفسي والقيد الخارجي فاما القيد النفسي فهو إما الزاجر الدني وإما الفضيلة الذاتية والقيد الخارجي هو الوازع وليس في كلا القيدين معنى للعبودية أو منع للحرية وانما هو إمساك للنفس عن الاندفاع مع تيار الهوى والشهوة الذي يلحق الانسان بالبهائم في مطاوعة الارادة للزاجر النفسي . مطاوعة للفضيلة ووقوف عند حد الانسانية وفي مطاوعتها للوازع مطاوعة للشرع وخضوع للقانون

الانسان ميال بطبعه للسعادة اذا ارشد اليها وحثت غايتها والشرائع انما هي شرعة السعادة البشرية وقوام الحياة الاجتماعية فالوازع الذي يزعم الناس بالشريعة لا يحاول بما يزعم به قهراً للنفوس ولا حجباً على الارادة بل يماشي الارادة ويساعد النفوس على نيل السعادة لهذا فطاعة الوازع من مستلزمات السعادة لا يابأها العقل ولا يهضم بها حق من حقوق الحرية مادامت طاعته يراد بها طاعة القانون الذي هو أصل في السعادة لاطاعة الوازع نفسه من حيث كونه أمراً بهواه وشهواته لا مأموراً من القانون ومهيمناً عليه

اذا تقرر هذا فاعلم ان الأمة العربية كانت في جاهليتها على جانب من الاغراق في الحرية يكاد يكون إفراطاً كما يعلم ذلك كل مطلع على تاريخ هذه الأمة لان حب الحرية خلق تأصل في نفوسها منذ نشأت في فضاء البوادي المتسع مطلقة عن كل حجب . ومن هذا الافراط نشأ ما يسمونه العصبيية ذلك لانهم كانوا أشتاتاً في التجزؤا الى بطون وقبائل لا تجمعهم جامعة الجنس وليس ثمة وازع يجمعهم الى كلمة واحدة فكانوا يفرعون عند الحاجة الى العصبيية بان تتحد العشيرة الواحدة ضد الأخرى دفاعاً عن الحوزة وصدأ لغارة أو جلباً للمغنم ومع ما في هذا الامر من ضعف النظام الاجتماعي وفقد الرابطة القانونية فانهم كانوا به ولعين عليه



حريصين لانه نتيجة مغالاتهم في الحرية وجهمهم للانطلاق عن كل قيد. ولما جاء الاسلام بديانه وبسط عليهم جناح حنانه وجهمهم على كلاله وضم شيتهم الى رايته كان من مبادئه الاولى في النصيح والارشاد تحذيرهم من التفرق وتعليمهم لأصول الطاعة وأمرهم بالخضوع الى الوازع ليكونوا يداً واحدة وقوة واحدة ومن ذلك قوله تعالى في الكتاب الكريم «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم» وانما أرادهم على الطاعة لأولي الامر لانها طاعة للشرع الذي فيه سمادتهم بردهم في الحرية الى حد الوسط بلا شطط عليهم في التقييد ولا ارسال لهم منه ولا حمل لهم على طاعة الوازع لنفسه بل لما يزعمهم به من الشرع العادل يدلك على هذا قول اول خليفة في الاسلام وهو أبو بكر (رض) في احدى خطبه التي مر ذكرها في الجزء الاول «أطيعوني ما أطعت الله (في تنفيذاً وامره) فيكم فاذا عصيته فلا طاعة لي عليكم» وقول الخليفة الثاني عمر بن الخطاب (رض) «أعينوني على نفسي بالامر بالمعروف وإحضاري النصيحة واعينوني على انفسكم بالطاعة وقوله أنه لم يبلغ حق ذي حق» يعني نفسه «ان يطاع في معصية الله وكثير من أمثال هذا الكلام مما مر في باب خطبه وغيرها من هذا الكتاب واذ كانت البداوة اصلاً في سلامة الفطرة وقبولها للخير وقد رأى القوم ان هناك نظاماً يضم اشئات الافكار الى وجهة واحدة ويقوم بحراسة الحقوق قياماً يعني عن العصبيية مع استبقاء ما الفوه من الاصول الديموقراطية في حالتهم الاجتماعية لم تأنف نفوسهم السامية من مثل تلك الطاعة وخضعوا لحكم الاسلام واجتمعوا على الرضا بسيادة الخلفاء ومن ثم تعلم ان دولة المسلمين في عهد الخلفاء الراشدين كان قيامها بالقانون لا بالقوة وحياتها بالشريعة لا بالسيف وبعبارة اوضح انها كانت دولة قانونية تستند الى الشرع الالهي لتقوم لادولة عسكرية.



تستند الى القوة الجبرية لتسقط وتنحل وشتان بين دولة تستند الى القانون الذي هو سيف لا يفل حده وبين دولة تستند على قوة القهر التي لا تلبث ان تنحل وتهوى بالدولة الى حضيض الاضمحلال وتعالجهم بالانحلال لما علمت الامة العربية يومئذ ان الطاعة على ذلك الوجه ركن من أركان الحرية لا سبب لسلبها منهم وان ليس فيها سلب لارادتهم ولا قهر لنفوسهم ولا حيف عليهم ولا هضم لحقوقهم وان ليس للوازع فوق الامر بالمعروف والنهي عن المنكر أمر يراد به الاضطاط عليهم والاستئثار بالامر دونهم راضت لاولياء الامر نفوسهم العانية ولانت اخلاقهم الجافية فآلفوا طاعتهم في الحق ومعاونتهم على المعروف واليك الدليل

خالد بن الوليد من سادات قریش وابن عم عمر بن الخطاب وفي مرتبته في الشرف الذي انتهى الى الرهط من قریش فوصله في الاسلام كما رأيت في صدر الجزء الاول من هذا الكتاب وخلا هذا فانه كان محبوباً من المسلمين كبير الجاه عند الناس له من قلوب الجند مكانة ليست لسواه اذا أمر طاعوا واذا أشار قبلوا جاءه أمر أمير المؤمنين بالشخص الى حيث يقيم أبو عبيدة فامتثل وسئل فتردد وهابه أبو عبيدة وهو ابن عمه وأميره ان يأمر فيه بأمر الخليفة فقام اليه مولى (عبد) من موالي رسول الله (صل) فترزع عما أمته عن رأسه وعقله بها وسأله ما سأله حتى أجاب فأعاد قلنسوته الى رأسه وعممه بيده وقال نسمع ونطيع لولاتنا (يعني عمر) ونفخم مواليها <sup>(١)</sup> » يعني خالداً » هذا كله على ملأ الناس ومشهد من عامة المسلمين فما الذي اسكت مثل هذا الامير الجليل في مثل هذا الموقف فلم ينتصر لنفسه ولم ينصره احد

(١) المولى يطلق على السيد وعلى العبد

من المسلمين هذا على ما عرف به من علو النفس وإباء الضيم  
 أسكته امران الاول علمه ان لا يطاوع بسكوته وخضوعه هوى أمير  
 المؤمنين بل يطاوع وجدانه ويطيع قانونه ودينه والامر الثاني علمه بانه فيما  
 صنع غير مسلوب الارادة بقوة عمر (رض) ولا مغلوب له على أمره بل هو  
 حر في ان يناقشه الحساب ويسأله عن سبب ما صنع وينتصف لنفسه منه  
 اذا اشتط عليه أو جار وقد كان ذلك كما رأيت وانصفه عمر (رض) ولولا ان  
 يعلم خالد ان له سلطاناً في نفسه يناقش به عمر وارادة لا يغلبه عليها لا الحق  
 لاستحال على عمر ان يعامل مثله بتلك الشدة لما يعرفه في القوم من حب  
 الحرية واستقلال الارادة وعزة النفوس وحسبك دليلاً على هذا ان أمير  
 المؤمنين عمر (رض) لم يسهه بعد ان عامل خالدًا بتلك المعاملة الا ان يعتذر  
 عما صنع للناس ويجهر بالسبب على ملا المسلمين دفعاً لشبه الضمائر وإعلاناً  
 لسلامة حريتهم من مساس القوة والحجر وذلك انه قام يوماً فخطب فيهم  
 خطبة في شأن العطاء : رواها ابن الجوزي في المناقب : قال في آخرها  
 واني اعتذر اليكم من خالد بن الوليد فاني امرته ان يحبس هذا المال  
 صنعة المهاجرين فأعطاه ذا البأس وذا الشرف وذا اللسان فنزعته وامرت  
 أبا عبيدة بن الجراح

فقام أبو عمرو بن حفص بن المغيرة (ابن عم خالد) فقال والله  
 ما اعتذرت يا عمر ولقد نزعنا عاملاً استعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 واغمدت سيفاً سله رسول الله «صل» ووضعت امرأ نصه رسول الله «صل»  
 وقطعت رحماً وحسدت ابن العم

فقال عمر (رض) انك قريب القرابة حديث السن مغضب في ابن عمك



ثم نزل ولم يزد على ان رد عليه رداً جميلاً

وهذا نهاية ما يقال في اطلاق الحرية للرعية يناقشون بها عن أنفسهم ويكفون الأيدي عن حقوقهم ومع وصول العرب الى هذا الحد من الجراءة في الرد على مثل عمر بن الخطاب ومناقشته الحساب فانهم كانوا أطوع له من بنائه لعلمهم بأنهم إنما يطيعون بطاعته الله والرسول في الشرع الذي كان عمر منفذاً له مهيمناً عليه ولو كانت الحكومة ثمة حكومة عسكرية لكان خالد أول من لجأ الى القوة وضرب بجيوشه وجه الدولة وناصب خليفة المسلمين العداوة وتوثب على الخلافة ومعاذ الله ان يحدث خالد نفسه بشيء من ذلك ما دام لا أمر يومئذ للقوة وإنما كان الأمر الناهي عند سائر المسلمين هو الشرع والوجدان لا القوة ولا الرئاسة ولقد بلغ بفريق من المسلمين في دولة الخلفاء الراشدين غلوهم في الخضوع للوجدان والشرع دون الوازع وهم الحرورية وغيرهم من فرق الخوارج ان قالوا لعل الله رضي عنه قولهم المشهور « لا حكم إلا الله » وتغالوا في هذا القول حتى أنكروا لزوم الخلافة وسفكوا دماء آلاف من الناس في سبيل تأييد معتقدهم الشاذ حتى أفضى الأمر الى فنائهم كما ستري بعد

اذا تمهد هذا علمنا ان حكومة الخلفاء الراشدين قامت على دعامة الشريعة لا القوة وكانت حكومة دسورية لا عسكرية وان الحرية لازم من لوازم الطاعة وسبب متين يتوصل به الى السعادة وشدة عرى الصلة والاتفاق بين الحاكم والمحكوم لهذا كانت دولة الخلفاء الراشدين من أعظم الدول قياماً على الحق والحرية والعدل وبلغ المسلمون على عهدهما مبلغاً من القوة والغنى وقهر الأمم وفل جيوش الدول ما عهد مثله في تاريخ دولة قباهم ولا بعدهم قط ومذاختلط العرب بالاعاجم وابدعوا في أطراف البلاد وتفرقوا على قاتهم في الممالك وضعفت



عصبيتهم عن مقاومة أعداء الحرية من المتوسلين على الخلافة والدخلاء في دولتهم  
 من الأمم الأخرى الذين ألفوا الاستعباد وفطروا على حب الاستبداد انحطت  
 دول الاسلام عن مقامها وأخذت بالتقهقر في سيرها وانقطعت صلة الاتفاق بينها  
 وبين رعيته فأصبحت ورعيتها على طرفي نقيض تريد على الخضوع لهوى  
 الامراء وشهواتهم ويريدونها على العدل والاستقامة واتباع الشرع والقانون وهذا  
 خطب عظيم اذا طال أمره والعياذ بالله في أمة دمرها تدميراً إذ لا يزال يضرب  
 الامراء عقلاءها بجملائها وفضلاءها بسفهائها حتى يفنى الفريقان كما فنى أمة  
 الرومان واليونان وعرب المسلمين هذا اذا أبقى الاستبداد لافراد الامة أفئدة  
 تهوى الى الحرية ونفوساً تطالب النزوع الى الحياة الطيبة والرقى الى مرتبة  
 الانسانية وأما اذا بلغ الاستبداد من عامة الامة مبلغه فأصابها الفالج العام  
 الذي يصيب الامم في أواخر عهدها فيذهب بقواها ويميت أعضائها عن  
 الحركة وعقولها عن الادراك فدمارها يكون بيد غيرها لا يدها والمآل الى  
 هذا أشنع والموت بيد المتغلبين أفظع وحسبك دليلاً على هذا ما يقاسيه  
 المسلمون من ضروب القهر والشقاء من بعض الدول الاوربية التي آل اليها  
 لذلك السبب ملك المسلمين وتسلطت على أقوام كثيرين منهم ولو كان ثمة  
 قوم لهم قلوب يفقهون بها وآذان يسمعون بها فاذا ذكروا يذكرون لما  
 خنعوا لهذا الاستعباد ولكانوا أنداد الأمم الاوربية في مضمار المنافسة  
 الحيوية ولكن يا لحرقة الفؤاد قومنا في واد والغريون في واد

حضره الناس على الكسب

الانسان مدني بالطبع يتعاون على العمل ويتبادل مع أخيه العوض والعوض  
 انما هو ثمرة العمل فكل يعمل الآخر ليبادل العوض ورب صنعة يتعاون عليها جمع

من الناس كل فرد منهم يشتغل بفرع منها فاذا ترك أحدهم نصيبه من العمل بذلك الفرع خسر الكل لهذا كان أس الحياة الاجتماعية العمل وأصلها الكسب وليس في الوجود شرع ينهي عن الكسب بل كل الشرائع تأمر به ولومع الرفق في الطلب والاسلام من الشرائع التي حثمت السعي للرزق وأمرت بالكسب الا انه أمر بالرفق في الطلب والتوكل على الله مع السعي ليكون الرجاء بالكسب أقوى والقناعة لجرثومة اليأس أقطع والعزيمة على السعي أمضى واذا كان عمر رضي الله عنه أعلم الصحابة بالدين وأفقههم فيه وخشي أن يلبس نفوس العامة شيء من ظواهر الآيات التي أمرت بالتوكل والقصد ورأى بعضهم حمل معنى التوكل على محمل الزهد وترك السعي جعل دأبه حض الناس على السعي وحثهم على العمل والكسب ومن ذلك ما جاء في كنز العمال عن معاوية ابن قرة قال : اتى عمر بن الخطاب ناساً من أهل اليمن فقال ما أنتم فقلوا متوكلون : فقال كذبتُم ما أنتم متوكلون إنما المتوكل رجل اتى حبه في الارض وتوكل على الله . وفي المناقب لأبي الفرج بن الجوزي عن محمد بن سيرين عن أبيه قال شهدت مع عمر بن الخطاب المغرب فأتى علي ومعي رزيمة <sup>(١)</sup> لي فقال ما هذا معك فقلت رزيمة لي أقوم في هذا السوق فأشتري وأبيع فقال يا معشر قريش لا يغلبنكم هذا وأشباهه على التجارة فانها ثلث الامارة وفيه عن حوаб التيمي قال : قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه يا معشر القراء ارفعوا رؤسكم فقد وضح الطريق واستبقوا الخيرات ولا تكونوا عيالاً على المسلمين وفيه عن الحسن قال : قال عمر رضي الله عنه من تجر في شيء ثلاث مرات فلم يصب فيه شيئاً فليتحول الى غيره

(١) تصغير رزمة وهي الكارة من الثياب



وفيه عن الأكيدر العارض قال : قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه  
تعلموا المهنة فانه يوشك ان يحتاج أحدكم الى مهنة  
وفي كنز العمال عن عمر قال : لولا هذه البيوع صرتم عالة على الناس  
وفي المناقب عن بكر بن عبد الله قال : قال عمر مكسبة فيها بعض  
الدناءة خير من مسألة الناس

وفيه عن ذكوان قال : عمر اذا اشترى أحدكم جملاً فليشتره عظيماً  
سميناً فان أخطأه خيره لم يخطئه سوقه

وفيه عن محمد بن عاصم قال : بلغني ان عمر بن الخطاب كان اذا رأى  
فتىً فأعجبه حاله سأل عنه هل له حرفة فان قيل لا سقط من عينه

وفي العقد : قال عمر بن الخطاب لا يقعد أحدكم عن طلب الرزق ويقول  
اللهم ارزقني وقد علم ان السماء لا تمطر ذهباً ولا فضة وان الله تعالى إنما يرزق  
الناس بعضهم من بعض وتلا قول الله جلّ وعلا ( فاذا قضيت الصلاة فانتشروا  
في الارض وابتغوا من فضل الله واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون )  
وفيه : قال عمر بن الخطاب يا معشر القراء التمسوا الرزق ولا تكونوا  
عالة على الناس

وفيه : قال عمر بن الخطاب حسب الرجل وكرمه دينه ومروءته خلقة

❦ نهيه عن التنطع ❦

❦ وتحذيره من الابتداع ❦

الاسلام دين اليسر ودين الفطرة يأمر بالاعتدال في كل الأعمال حتى  
العبادة وينهي عن التنطع الناشئ عن التوسع والابتداع ولم يكن العرب على  
صلاتهم في الدين يعرفون هذا التنطع الذي ابتدعه الاعاجم بعد لعمري توسعهم في



التأويل ووقوفهم عند ظاهر الشرع لهذا لما انتشر الاسلام في انحاء الارض وعم سائر الشعوب في دولة الخلفاء الامويين والعباسيين وأكثر الاعاجم من الابتداع وغالوا بالتنطع والتشدد بما ليس من الدين كان يعيبهم العرب على ذلك ويهزأون بهم ويتباعدون عن بدعهم فقد ذكر ابن عبد ربه في العقد الفريد عن الاصمعي قال . قدم أبو مهدي الاعرابي من البادية فقال له رجل يا أبا مهدي أتوضئون بالبادية قال والله يا ابن أخي لقد كنا نتوضأ فتكفينا التوضئة الواحدة ثلاثة أيام والاربعة حتى دخلت علينا هذه الحمراء ( وهي الموالي من الاعاجم ) فجعلت تليق استأها بالماء كما تلاق الدواة

وانما اراد بقوله فتكفينا التوضئة الواحدة الخ الاغراق بالتمك على تنطع الاعاجم لانهم ( اي العرب ) كانوا حقيقة يفعلون ذلك بالوضوء معاذ الله ان يكون في هذه الرتبة من التهاون بالفرائض وهم ابناء أولئك الذين نشروا هذا الدين وعلى عهدهم أنزل القرآن . ومن هذا تعلم ان التنطع امر لا يريد به الدين وانما كان منشؤه الابتداع والتوسع ومن هذا القليل توسعهم في حديث السواك وهو ( لولا ان أشق على أمتي لامرتهم بالسواك ) ومع ان الحديث يتضمن الندب والاستحباب فقد كاد بعضهم ينزله منزلة الواجب وكتبوا فصولاً وأبواباً مخصوصة في فوائده واستعماله وحمله الى آخر ما قالوه في شأنه مما لم يكن منشؤه الا التنطع حتى فيما ليس من الدين

كان من الصحابة نفر واعوا بالعبادة وانقطعوا الى التهجد لكن بما لا يخرج عما جاء به الكتاب ورأوه من نبيهم عليه الصلاة والسلام خشي عمر ان يسري الى العامة حب الانقطاع الى العبادة والتنطع في الدين فينشأ عن ذلك تعطيل لوظائف الاجتماع الدنيوية وتوسع في التأويل وتجروء على الابتداع فجعل ينهي الناس عن

التنطع ويحذرهم من الابتداع ومن نهيه عن التنطع ما أخرجه أبو الفرج بن الجوزي عن محمد بن عبد الله القرشي عن أبيه قال . نظر عمر الى شاب قد نكس رأسه فقال له يا هذا ارفع رأسك فان الخشوع لا يزيد على مافي القاب فمن اظهر للناس خشوعاً فوق ما في قلبه فانما اظهر للناس نفاقاً على نفاق

وأخرج عن أبي عمرو والشيباني قال . خبر عمر بن الخطاب برجل يصوم الدهر فجعل يضربه بخفقتة وجعل يقول كل يا دهر كل يا دهر

وعن سعيد بن المسيب ان عمر بن الخطاب قال عجّلوا الفطر ولا تنطعوا تنطع أهل العراق

وعنه عن أبيه قال كنت جالساً عند عمر ( رض ) اذ جاءه راكب من أهل الشام فطفق يسأله عن حالهم فقال . هل تعجل أهل الشام الافطار . قال نعم . قال ان يزالوا بخير ما فعلوا ذلك ولم ينتظروا النجوم انتظار أهل العراق وعن محمد بن سيرين ان عمر بن الخطاب خرج من الخلاء يقرأ القرآن فقال له أبو مریم يا أمير المؤمنين أتقرأ القرآن وانت غير طاهر : فقال له مسامة ( هكذا ) أمرك بهذا

واما تحذيره من الابتداع فقد أخرج الامام أبو الفرج أيضاً عن عابس ابن ربيعة قال . رأيت عمر نظر الى الحجر فقال . أما والله لولا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك ما قبلتك ثم قبله

وعن عبد الله بن سرجيس قال . كان الاصمعي ( يعني عمر ) اذا استلم الحجر قال : اني لا علم انك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك ما قبلتك

وعن نافع قال : كان الناس يأتون الشجرة التي بايع رسول الله صلى الله عليه



وسلم تحتها بيعة الرضوان فيصلون عندها فبلغ ذلك عمر فأوعدهم فيها وأمر بها فقطمت : وهذا الاثر يوافق ما قدمناه في فصل ( لا وثنية في الاسلام )

وليت عمري أني في هذا العصر بدرته وسيفه وينظر الى مصير صار اليه المسلمون من تقديس الاحجار والاشجار واذا كانت تلك شجرة واحدة وبويع تحتها رسول الله صلى الله عليه وسلم فعندنا الآن عدد لا يحصى من الاشجار كالجيز في مصر والميس والزيتون في الشام من الاشجار التي كانت تعتبر مقدسة عند الوثنيين القدماء فقدس عوام المسلمين بعضها بحجة ان هذه دفن تحتها فلان الصالح وتلك لمسها فلان الشيخ الى غير ذلك من الاعذار التي ينتحلونها بقولهم القاصرة عن مرتبة التوحيد التي وضع الله فيها مثل أبي بكر وعمر فانا لله وإنا اليه راجعون وأخرج عن عمرو بن ميمون عن أبيه قال : أتى عمر بن الخطاب رضي الله عنه رجل فقال : يا أمير المؤمنين انا لما فتحنا المدائن أصبت كتابا فيه كلام معجب : قال أمن كتاب الله : قال لا فدعا بالدرة فجعل يضربه بها ويقول ( الرآ تلك آيات الكتاب المبين انا أنزلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون ) الى قوله تعالى : وان كنت من قبله لمن الغافلين : ثم قال انما أهلك من كان قبلكم انهم أقبلوا على كتب علمائهم وأساقفتهم وتركوا التوراة والانجيل حتى درسا وذهب ما فيهما من العلم اهـ

— أدبه وتأديبه —

✽ أدبه مع رسول الله ✽

تقدم معنا في باب صحبته كلام على أدبه مع رسول صلى الله عليه وسلم وحببه له وقيامه دائماً بين يديه يعني عن الاسهاب في هذا الباب وحسبه أدبا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تفانيه في حبه تفانياً أذهله عن حقيقة موته فقال في ذلك اليوم ( من قال ان محمداً قد مات علوت رأسه بسيفي هذا ) والقصة طويلة مر معنا في



## هذا الكتاب ملخصها

## \* أدبه مع نفسه \*

عن أنس قال دخلت حائطاً (بستاناً) فسمعت عمر يقول ويبي ويبيته جدار:  
 عمر بن الخطاب أمير المؤمنين بخ وبخ والله لتتقين الله ابن الخطاب أوليعذبك الله  
 وقال السيوطي قال عبد الرحمن بن عامر بن ربيعة رأيت عمر أخذ تبنة  
 من الارض فقال يا ليتني كنت هذه التبنة يا ليتني لم ألك شيئاً ليت أمي لم تلدني:  
 وعن سفيان بن عيينة قال: قال عمر بن الخطاب أحب الناس اليّ من رفع الي  
 عيوبي . وأخرج الطبري عن سلمان ان عمر قال له أملك أنا أم خليفة فقال  
 له سلمان إن جبيت من أرض المسلمين ذرها أو أقل أو أكثر ثم وضعته في  
 غير حقه فأنت ملك غير خليفة فبكى عمر: ولشد ما كان وأبو بكر يهربان  
 من صفات الملوك ويقومان بحقوق الخلافة خوف الاتسام بسمة الملوك  
 الجبارين التي يأبها الاسلام وتنهاي عنها شريعة محمد عليه الصلاة والسلام

## \* تأدبه لنفسه \*

كان عمر رضي الله شديداً على الناس سريع العقوبة يتناول المسيء بالدرّة  
 التي قيل فيها « لدرّة عمر أهيب من سيوفكم » ومع هذا فقد كان سريع الانابة  
 رقيق القلب لا يلبث أن يعاقب حتى يندم لطهارة وجدانه وسلامة قصده  
 اخرج الحافظ عز الدين الجزري في أسد الغابة عن أبي غنية يحيى بن عبد  
 الملك بن سلامة بن صبيح التميمي قال: قال الأحنف بن قيس: كنت مع عمر  
 ابن الخطاب فلقيه رجل فقال يا أمير المؤمنين انطلق معي فاعذني على فلان فانه قد  
 ظلمني فرفع عمر الدرة نخفق بها رأسه: فقال: تدعون أمير المؤمنين وهو معرض  
 لكم حتى اذا شغل في أمر من أمور المسلمين أتيتموه اعذني اعذني: قال فانصرف

الرجل وهو يتذمر قال « أي عمر » عليّ الرجل « أي ردوه عليّ » فألقى اليه الخفقة . وقال امثل « أي أقتص بمثل الضربة » فقال لا والله ولكن ادعها لله ولك : قال ليس هكذا أما ان تدعها لله ارادة ما عنده أو تدعها لي فاعلم ذلك : قال أدعها لله : قال « أي الأحنف » فانصرف ثم جاء يمشي حتى دخل منزله ونحن معه فصلى ركعتين وجلس فقال « يخاطب نفسه » يا ابن الخطاب كنت وضيعاً فرفمك الله وكنت ضالاً فهداك الله وكنت ذليلاً فأعزك الله ثم حملك علي رقاب الناس فجاءك رجل يستعذيك فضربته ما تقول لربك غداً اذا أتيتك : قال فجعل يماثب نفسه في ذلك معاتبه حتى ظننا انه خير أهل الارض وأخرج ابن جرير في تاريخه عن اياس بن سلمة عن أبيه قال : مر عمر ابن الخطاب ( رض ) في السوق ومعه الدرة خفقتني بها خفقة فأصاب طرف ثوبي فقال امط عن الطريق فلما كان في العام المقبل لقيني فقال . يا سلمة تريد الحج . فقلت نعم فأخذ بيدي فانطلق بي الى منزله فأعطاني ستمائة درهم وقال استعن بها علي حجك واعلم انها بالخفقة التي خفقتك . قلت يا أمير المؤمنين ما ذكرتها قال وأنا ما نسيتها :

هذه هي الفضيلة وذلك هو الوجدان الحساس الذي جعل ذلك الخليفة العظيم يطلب العفو من شخص عن خفقة أصابت ثوبه لم يقصد بها أذاه وإنما قصد تنبيهه الى كشف الاذى عن طريق الناس والله أعلم بما عانى من القلق ريثما آن أوان الحج ووجد سبيلاً لاسترضاء ذلك المسلم عنه وطلب الصفح منه مع انه خليفة المسلمين الذي انيط به العقاب فعاقب بمعروف ولم يتجاوز في مس طرف الثوب بدرته حد التنبيه الى اماطة الضرر عن الطريق فأين هذا الانصاف والرحمة من جبروت الخلفاء والسلاطين الذين بسطوا يد

القوة بعد على الناس وتحكموا فيهم تحكم المالك في العبيد لا رحمة تشفع ولا  
جاه ينفع ولا فضيلة تمنع : وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون  
( تأديبه للمسلمين )

بلغ برأفة عمر بالمسلمين وحملهم على الطريق الواضحة وتأديبهم بآداب  
النبوة ان كان اذا اراد تنبيههم الى امر نافع وصرفهم عن امر ضار يتقدم  
الى أهله بذلك التنبيه ليكون قدوة الناس وأسوة المسلمين في التأديب ومن  
ذلك ما أخرجه ابن جرير في تاريخه عن سالم وابن عساكر في تاريخه عن ابن  
عمر قال كان عمر اذا صعد المنبر فنهى الناس عن شيء جمع أهله فقال : اني  
نهيت الناس عن كذا وكذا وان الناس ينظرون اليكم نظر الطير الى اللحم  
وأقسم بالله لا أجد أحداً منكم فعله الا أضعفت عليه العقوبة لمكانه مني

وروى عن عكرمة بن خالد قال دخل ابن لعمر بن الخطاب عليه وقد  
ترجل ولبس ثياباً حسناً فضربه عمر بالدرة حتى أبكاه فقالت له حفصة لم  
ضربته قال رأيته قد أعجبته نفسه فأحببت ان أصغرها اليه

ومن أخباره في التأديب التي تدل على عظيم رحمته وحنانه وشدة عقوبته  
لفلاظ القلوب ماجاء في كنز العمال عن أبي عثمان النهدي قال : استعمل عمر بن  
الخطاب رجلاً من بني أسد على عمل فجاء يأخذ عهده فأتى عمر ببعض ولده فقبله .  
فقال الأسدي : أتقبل هذا يا أمير المؤمنين والله ما قبلتُ ولدًا قط : قال عمر  
فأنت والله بالناس أقل رحمة هات عهدنا لا تعمل لي عملاً أبداً : فرد عهده

جوزي هذا العامل بالعزل والابعاد بتأني عن العمل «التوظيف» لكامة  
قالها لعمر (رض) أحس منها عمر بغلظة فؤاده فخشي إن هو عهد اليه بالعمل  
ان يكون فظاً غليظ القلب على الرعية فعزله : فهل كان للامراء والسلاطين



من بعد بصر يبصرون به أو سمع يسمعون به فيعلموا أن عمر بن الخطاب  
الذي أربأ أبناء الحرية وصناديد العرب وسادات قریش واستخضع لحكمه  
الفرس والروم الصابئة منهم وأهل الكتاب فكانوا كلهم بالسمع والطاعة له  
سواء انما ساسهم بمثل هذه السياسة وكان بهم رؤفاً كرافة الوالد بالبنين  
وعليهم عطوفاً كمطف المرنع على الطفل

أجل كان منهم من علم ذلك وعمل به وهم الخيرة الطيبون الذين ساسوا  
وعمر وا وجاء غيرهم فخرّبوا ودمروا فكانوا صواعق من العذاب انقضت على  
المسلمين فقصت على ما شئده غيرهم بالدمار وشوشت نظام الملك وقتلت  
العقول وجردت سيوف الاستبداد على الأمة فأعدمتها رشدها وأفسدت  
أخلاقها وزهبت بعلمها وطأمنت من أشرافها وأفقدتها عزها وشممها فأذلتها  
ذلاً هانحناً أولاً نشاهد نتائجه الآن بالعيان حيث نظم ونهان من كل  
إنسان وليس فينا روح تدب ولا نائم يهب بل كلنا أموات يحسبنا العالم  
المتمدن من الرفات قلوبنا متفرقة وأهواؤنا شتى ونفوسنا خامدة إلا عن  
السفاسف وخطانا قاصرة إلا عن أماركن الفساد وشأننا كله شأن من  
رضي بالذل وانغمس في الجهل واستسلم للقضاء حتى ساعة الفناء قلت

ومن ينم عن شؤون كلها خطر فلايس يخطيء من ينعيه للناس  
ومن تأديبه لأشراف قریش وقهره لنفوسهم مع ما عرفوا به من الكبرياء  
والسيادة مارواه ابن الجوزي عن الحسن قال حضر باب عمر (رض) سهيل بن  
عمر بن الحرث بن هشام وأبو سفيان بن حرب في نفر من قریش من تلك  
الرؤوس . ومهيب وبلال وتلك الموالى الذين شهدوا بدرًا فخرج إذن عمر فأذن  
لهم (أي للموالى) وترك أولئك فقال أبو سفيان لم أركاليوم قط يا أذن لهؤلاء

العبيد ويتركنا على بابہ لا يلتفت إلینا: فقال سهیل بن عمرو وكان رجلاً عاقلاً  
 أيها القوم اني والله أرى الذي في وجوهكم ان كنتم غضاباً فاغضبوا على  
 أنفسكم دعي القوم ودعيتهم فاسرعوا وأبطأتم فكيف بكم اذا دعوا على  
 أنفسكم يوم القيامة وتركتم: وكان هذا شأنه رضي الله عنه مع كبار قريش  
 الذين تأخر اسلامهم الى ما بعد الفتح أخرج أبو الفرج أيضاً عن يحيى بن عبد  
 الرحمن بن أبي حاطب عن أبيه قال قدمنا مكة فاقبل أهل مكة يسعون .  
 يا أمير المؤمنين أبو سفيان حبس مسيل الماء علينا ليهدم منازلنا فأقبل عمر  
 ومعه الدرة فاذا أبو سفيان قد نصب أحجاراً فقال ارفع هذا فرفعه ثم قال  
 وهذا وهذا حتى رفع أحجاراً كثيرة خمسة أو ستة ثم استقبل عمر الكعبة  
 فقال الحمد لله الذي جعل عمر يأمر أبا سفيان ببطن مكة فيطيعه: ومن علم  
 ماهي سلطة أبي سفيان بمكة وكيف كان تحكم قريش في رقاب الناس علم  
 فضل الاسلام في تأسيسه قاعدة المساواة وعدله بين الناس ومحوه آثار  
 التفاضل بالانساب . ومن أخباره في التأديب ما نقله في العقد الفريد ان  
 عمر (رض) قال لرجل من سيد قومك: قال أنا: قال كذبت لو كنت  
 كذلك لم نقله

﴿ أدبه مع المسلمين وتواضعه لهم ﴾

اذا أردت ان تعلم أدب الرجال العظام الذين رفع الله نفوسهم لا بالكبرياء  
 وسودهم على الأمم لا بالفطرية والتجبر وحبيهم الى الناس لا بالخيلاء فاسمع  
 ما أخرجه الطبري في تاريخه عن الحسن قال: قال عمر اذا كنت في منزلة  
 تسعني وتعجز الناس فوالله ما تلك لي بمنزلة حتى أكون أسوة للناس  
 هذا الخليفة العظيم الذي دوخ ملك فارس والروم وأرهبت سطوته الأمم

وامتد ظل سلطانه الى حدود الهند شرقاً وأفريقيا الشمالية غرباً ومنحه الله هذا الملك العريض والسلطان العظيم لا يرضى لنفسه منزلة فوق منزلة الناس حتى من أدنى رعاياه ان هذا هو العدل الذي ليس فوقه عدل ولا جرم فبمثل ذلك عظم قدره وشاع ذكره وملاً الاذهان خبره حتى عده المؤرخون من أعظم رجال الاسلام وحتى اننا نفخر به على ملوك الارض فرضي الله عنه وأرضاه ومن تواضعه ما أخرجه الطبري عن ابن أبي سايمان عن أبيه : قال قدمت المدينة فدخلت داراً من دورها فاذا عمر بن الخطاب ( رض ) عليه ازار قطري يدهن ابل الصدقة بالقطران

وأخرج عن زهير بن سالم ان كعب الاحبار قال : نزلت على رجل يقال له مالك وكان جاراً لعمر بن الخطاب فقالت له كيف بالدخول على أمير المؤمنين : فقال ليس عليه باب ولا حجاب يصلي الصلاة ثم يقعد فيكلمه الناس وفي المناقب عن الحسن ( رض ) قال كان بين عمر بن الخطاب وبين رجل كلام في شيء فقال له الرجل اتق الله فقال رجل من القوم اتقول لامير المؤمنين اتق الله فقال له عمر دعه فليقلها لي نعم ما قال لا خير فيكم اذا لم تقولوها ولا خير فينا اذا لم تقبلها

وليس قول عمر هذا من قبيل التواضع فقط بل هو من قبيل العلم بوجوب النصيحة على المسلمين وبوجوب انتصاح الامام منهم ورضاهم بنصحهم وتذكيرهم له بالتقوى والعدل وذكر ارباب السير ان عمر ( رض ) كان أيام القاسية شديد التطلع الى اخبار جيوش المسلمين كثير الاهتمام بأمرهم فكان يخرج كل يوم خارج المدينة يتربص الاخبار ويتنسمها ثم يرجع الى أهله فلما لقيه البشير سأله من أين فأخبره فقال يا عبد الله حدثني قال هزم الله العدو :



وعمر يحب معه ويستخبره والآخر يسير على ناقته ولا يعرفه حتى دخل  
المدينة فاذا الناس يسلمون عليه باصرة المؤمنين فقال الرجل : فهلاً أخبرني  
رحمك الله انك أمير المؤمنين وجعل عمر يقول لا عليك يا أخي

وذكروا ان عمر لما قدم الشام عرضت له مخاضة فنزل عن بعيره وخلع  
نعليه فامسكهما بيده فخاض الماء ومعه بعيره فقال له أبو عبيدة (رض) قد  
صنعت صنيعاً عظيماً عند أهل الارض (يعني أهل الشام) فصك عمر في  
صدره وقال أواد لو غيرك يقولها يا أبا عبيدة انكم كنتم أذل الناس وأحقر  
الناس وأقل الناس فأعزكم الله بالاسلام فهما تطلبوا العزة بغير الله يذلكم الله  
وروى الطبري ان عمر لما قدم الشام في أيام الطاعون اتخذ أيلة  
طريقاً حتى اذا دنا منها تنحى عن الطريق واتبعه غلامه فنزل فبال ثم عاد  
فركب بعير غلامه وعلى رحله فرو ومقلوب واعطى غلامه مركبه فلما تلقاه  
اوائل الناس قالوا اين أمير المؤمنين : قال امامكم يعني نفسه وذهبوا هم الى  
امامهم فجازوه حتى انتهى هو الى أيلة فنزلها وقيل للمتلقين قد دخل أمير  
المؤمنين أيلة ونزلها فرجعوا اليه (وذلك لانه لما قال لهم امامكم : وعني نفسه  
لم يعرفوه وظنوا انه يشير الى ان الامير غيره وقد تقدمه الى الامام)

وروى عن مولى لعثمان بن عفان (رض) قال كنت رديفاً لعثمان بن  
عفان حتى أتى على حظيرة الصدقة في يوم شديد الحر شديد السموم فاذا  
رجل عليه ازار ورداء قد لف رأسه برداء يطرد الابل يدخلها الحظيرة  
حظيرة ابل الصدقة فقال عثمان من ترى هذا قال فانهينا اليه فاذا هو عمر  
ابن الخطاب : فقال هذا والله القوي الامين

وفي كنز العمال عن الفضل بن عميرة ان الاحنف بن قيس قدم على عمر بن

الخطاب في وفد من العراق قدموا عليه في يوم صائف شديد الحر وهو محتجز<sup>(١)</sup> بعباءة<sup>(٢)</sup> بعيراً من ابل الصدقة فقال له يا أحنف ضع ثيابك وهلم فأعن أمير المؤمنين على هذا البعير فانه من ابل الصدقة فيه حق اليتيم والارملة والمسكين فقال رجل يغفر الله لك يا أمير المؤمنين فهلا تأمر عبداً من عبيد الصدقة يكفيك هذا : فقال عمر : يا ابن فلانة واي عبد هو أعبد مني ومن الاحنف هذا انه من ولي أمر المسلمين فهو عبد للمسلمين يجب عليه لهم ما يجب على العبد لسيده من النصيحة واداء الامانة في المداراة .

تالله ان هذا خلق يعلو بصاحبه عن وصف الواصفين ومرتبة لا يبلغها أحد من الخلفاء والسلاطين ومن يعد نفسه عبداً للرعية اذا ملكها وخادماً لها اذا أمرته عليها ويقوم على خدمتها قيام التابع على خدمة المتبوع في جزئيات أمورها وكليات سياستها لجدير به ان يقال هذا ملك كريم لا ملك عظيم وحقيق بمثله الافتخار وعليه البكاء والى مثله الحنين ولا مثل لعمر جباراً على الظالمين رحماً بالمستضعفين قوياً على الحق كريماً على الناس باراً بالرعية يتعب لتستريح ويسهر لتنام ويجوع لتشبع ويفتقر لتستغني فنسأل الله له الرحمة والرضوان كما نسأله لانفسنا العافية من الظلم والسلامة من عاقبة الجور انه مجيب السؤال

﴿ اهتمامه بأمور الرعية ﴾

( وعسسه بالليل )

كان عمر رضي الله عنه من حرصه على راحة الرعية يتفقدهم بنفسه ويهتم بشؤونهم أكثر من اهتمامه بشؤون بيته وبلغ ذلك به ان كان لا ينام عنهم بالليل كما

(١) ملفف (٢) ينحي

كان لا يغفل عنهم ساعة من نهار فليله ونهاره في خدمة الرعية سواء اذا كان أكثر لياليه يعس بالمدينة بنفسه ويرتاد منازل المسلمين ويتفقد احوالهم شأن الامراء الذين يعرفون انهم بما فوض اليهم من امر الهيمنة على القانون خدام للرعية مسؤولون عن راحة الامة وسعادتها لا ان الرعية خدام لهم عبيد لشهواتهم

روى الطبري في تاريخه عن بكر بن عبد الله المزني : قال جاء عمر بن الخطاب الى باب عبد الرحمن بن عوف فضربه فجاءت المرأة ففتحت له ثم قالت له لا تدخل حتى ادخل البيت واجلس مجاسي فلم يدخل حتى جلست ثم قالت ادخل فدخل ثم قال هل من شيء فأتته بطعام فأكل وعبد الرحمن قائم يصلي : فقال له تجوز ايها الرجل فسلم عبد الرحمن حينئذ ثم اقبل عليه فقال : ما جاء بك في هذه الساعة يا أمير المؤمنين : قال رفقت نزلت في ناحية السوق خشيت عليهم سراق المدينة فانطلق فلنحرسهم : فانطلقا فأتيا السوق فتعدا على نشز (مرتفع) من الارض يتحدثان فرفع لهما مصباح فقال عمر ألم انه عن المصابيح بعد النوم : فانطلقا فاذا هم قوم على شراب لهم : فقال انطلق فقد عرفته فلما اصبح ارسل اليه فقال يا فلان كنت واصحابك البارحة على شراب : قال وما علمك يا أمير المؤمنين : قال شيء شاهده : قال اولم ينهك الله عن التجسس : قال فتجاوز عنه

قال بكر بن عبد الله وانما نهى عمر عن المصابيح لان الفأرة تأخذ الفتيلة فتقري بها في سقف البيت فيحترق وكان اذا ذاك سقف البيت من الجريد وأخرج عن زيد بن أسلم عن أبيه قال : خرجت مع عمر بن الخطاب الى حرة حتى اذا كنا بصرار اذا نار توترت (تتقد) فقال : يا أسلم ان أرى هؤلاء ركبا قصر بهم الليل والبرد انطلق بنا : فخرجنا نهرول حتى دنونا منهم فاذا امرأة معها صبيان لها وقدر منصوبة على النار وصبيانها يتضاغون (يتصايحون) فقال



عمر السلام عليكم يا أصحاب الضوء وكره أن يقول يا أصحاب النار : قالت وعليك السلام : قال أأذنو : قالت ادن بخير أو دع . فدنا فقال ما بال هؤلاء الصبية يتضاغون : قالت الجوع قال وأي شيء في هذه القدر : قالت ما أسكتهم به حتى يناموا : الله بيننا وبين عمر : قال أي رحمك الله ما يدري عمر بكم : قالت يتولى أمرنا ويغفل عنا : فأقبل عليّ (أي على أسلم) فقال انطلق بنا فخرجنا نهرول حتى أتينا دار الدقيق فخرج عدلاً فيه كبة شحم فقال احمله عليّ فقلت أنا أحمله عنك قال احمله عليّ مرتين أو ثلاثاً كل ذلك أقول أنا أحمله عنك ، فقال في آخر ذلك أنت تحمل عني وزري يوم القيامة لا أم لك : فحمله عليه وانطلق وانطلقت معه نهرول حتى انتهينا إليها فالتقى ذلك عندها وأخرج من الدقيق شيئاً فجعل يقول لها ذري عليّ وأنا أحرك لك وجعل ينفخ تحت القدر وكان ذا لحية عظيمة فجعلت أنظر إلى الدخان من خال لحيته حتى انضج وادم القدر ثم أنزلها وقال ابني شيئاً : فأتته بصحفة فأفرغها فيها ثم جعل يقول اطعمهم وأنا أسطح لك فلم يزل حتى شبعوا ثم خلى عندها فضل ذلك وقام وقت معه فجعلت تقول : جزاك الله خيراً أنت أولى بهذا الأمر من أمير المؤمنين : فيقول قولي خيراً انك اذا جئت أمير المؤمنين وجدته هنا ان شاء الله ثم تتحنن ناحية عنها ثم استقبلها وربض وربض السبع : فجعلت أقول ان لك شيئاً غير هذا وهو لا يكايني حتى رأيت الصبية يضطرعون ويضحكون ثم ناموا وهدأوا فقام وهو يحمد الله ثم أقبل عليّ فقال : يا أسلم ان الجوع أسهرهم وأبكاهم فأحببت ان لا أنصرف حتى أرى ما رأيت منهم

وفي مناقب عمر للإمام أبي الفرج بن الجوزي عن انس بن مالك قال : بينا عمر يعس المدينة اذا مرّ برحبة من رحابها فاذا هو بيت من شعر لم يكن

بالأمس فدنا منه فسمع أنين امرأة ورأى رجلاً قاعداً فدنا منه فسلم عليه ثم قال من الرجل: فقال رجل من أهل البادية جئت الى أمير المؤمنين أصيب من فضله: فقال ما هذا الصوت الذي أسمع في البيت قال انطلق يرحمك الله لحاجتك قال عليّ ذاك ما هو قال امرأة تمخض قال هل عندها أحد: قال لا قال (أي انس) فانطلق حتى أتى منزله فقال لامرأته أم كلثوم بنت علي رضي الله عنهما هل لك في أجر ساقه الله اليك: قالت وما هو: قال امرأة عربية تمخض ليس عندها أحد: قالت نعم ان شئت: قول نخذي معك ما يصلح المرأة لولا دتهما من الخرق والدهن وجيئني برمة وشحم وجبوب: قال فجاءت به فقال لها انطلقي وحمل البرمة ومشيت خلفه حتى انتهى الى البيت فقال لها ادخلي الى المرأة وجاءت حتى قعدت الى الرجل فقال له اوقدي ناراً ففعل فأوقدت تحت البرمة حتى انضجها وولدت المرأة فمالت امرأته يا أمير المؤمنين بشر صاحبك بسلام: فلما سمع (أي الرجل) يا أمير المؤمنين كأنه هابه فجعل يتنحى عنه فقال له مكانك كما أنت فحمل البرمة فوضهها على الباب ثم قال (أي لأم كلثوم) اشبعيها ففعلت ثم أخرجت البرمة فوضهتها على الباب فقام عمر رضي الله عنه فأخذها فوضهها بين يدي الرجل فقال كل ويحك فانك قد سهرت من الليل ففعل ثم قال (أي عمر) لامرأته اخرجي وقال للرجل اذا كان غد فأنا نأمر لك بما يصلحك ففعل الرجل فأجازه وأعطاه

لله أي نفس طاهرة بارة هذه النفس وأي حنان خالص من شوائب التصنع هذا الحنان وأي خليفة عظيم بعد عمر يحمل نفسه مثل هذا العناء ويضع نفسه في هذه المرتبة من التواضع والرحمة يأخذ نفسه بهذا الادب والاهتمام بأفراد الرعية وهو يحتاج الى التجرد عن شهوة الملك وعظمة السلطان والتنزل عن مرتبة التسلط والكبرياء الى منزلة التساوي بأفراد الرعية وهيئات هيئات



فان الجبروت ملكة في نفوس الملوك لا يمحوها إلا الرغبة في الله كربة عمر  
أو الرهبة من الشعب كرهبة ملوك الافرنجة من رعيته لهذا العهد

﴿ ورعه وزهده ﴾

تقدم معنا في سيرة أبي بكر ( رض ) ان طريقة الصحابة في الزهد هي  
العفة عن الفضول والقناعة بالكفاف وان ليس منهم الا من كان له سبيل  
للارتزاق وعمل اليدسواء كان في التجارة والصناعة وقد كان عمر كما في رواية النخعي  
تاجراً وإنما هو كأبي بكر رضي الله عنهما ترك التجارة لما ولي أمر المسلمين واقتنع  
من بيت المال بالكفاف وقال أصحاب السير ان عمر ( رض ) لما كتب نفسه في  
المطاء أقام نفسه مقام الاجير وأخرج ابن جرير الطبري في تاريخه وابن  
الجوزي في المناقب عن نافع عن ابن عمر قال : جمع عمر الناس بالمدينة حين  
انتهى اليه فتح القادسية ودمشق فقال اني كنت امرأ تاجراً وقد شغلتموني  
بأمركم هذا فماذا ترون انه يحل لي من هذا المال فأكثر القوم وعلي رضي الله  
عنه ساكت : فقال يا علي ما تقول : قال ما يصلحك ويصلح عيالك بالمعروف  
ليس لك من هذا الامر غيره : فقال القول ما قال علي بن أبي طالب  
وأخرجنا عن أسلم قال : قام رجل الى عمر بن الخطاب ( رض ) فقال  
ما يحل لك من هذا المال : فقال ما يصلحني وأصلح عيالي بالمعروف وحلة  
للشئ وحلة للصيف وراحلة عمر للحج والعمرة ودابة لحوائجه وجهاده

وروى الطبري ان هذا العطاء الذي رضىه عمر لنفسه وفرضه له المسلمون  
لم يكفه واشتدت به الحاجة فاجتمع نفر من المهاجرين منهم عثمان وعلي وطاعة  
والزبير وتشاوروا في زيادة يزيدونها لعمر في رزقه من بيت المال فهابوا مقابلاته  
بذلك فاتوا بدينته حفصة وأمروها ان تخبره بالخبر وتري رأيه فيه ولا تذكر له



أسماءهم فلما أخبرته بذلك عرفت الغضب في وجهه وقل لها من هؤلاء :  
 قالت لاسبيل الى علمهم حتى أعلم رأيك فقال لو علمت من هم اسؤت وجوهم  
 أنت يني وبينهم أنشدك بالله ما أفضل ما اقتنى رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم في بيتك من الملبس ( وكانت زوجته ) قالت ثوبين ممشقين كان  
 يلبسهما للوفد ويخطب فيها للجمع قال فأني الطعام ناله عندك ارفع : قالت  
 خبزنا خبزة شعير فصببنا عليها وهي حارة أسفل عكة<sup>(١)</sup> فجعلناها هشة<sup>(٢)</sup> دسمة  
 فأكل منها وتطم استطابة لها : قل فأني مبسط كان يبسطه عندك كان  
 أوطأ<sup>(٣)</sup> قالت كساء لنا ثخين كنّا نرتبه في الصيف فنجهله تحتنا فاذا كان  
 الشتاء بسطنا نصفه وتدثرنا بنصفه قال يا حفصة فابلغيهم عني ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قد ر فوضع الفضول مواضعها وتبلغ بالترجية واني قد رت  
 فوالله لأضعن الفضول مواضعها ولا تبأغن بالترجية<sup>(٤)</sup> وانما مثالي ومثل  
 صاحبي كثلاثة سلكوا طريقاً فضى الأول وقد تزود زاداً فبلغ ثم اتبعه  
 الآخر فسلك طريقه فافضى اليه ثم اتبعه الثالث فان لزم طريقهما ورضي  
 بزادهما لحق بهما وكان معهما وان سلك غير طريقهما لم يجامهما

هكذا كان شأن عمر رضي الله عنه في العفة والقناعة والرضى  
 بالكفاف مما يسد الجوع ويستر العرى وروي في المناقب عن الحسن قال  
 خطب عمر الناس وهو خليفة وعليه ازار فيه اثنتا عشرة رقعة . وفي المناقب  
 أيضاً عن أبي عثمان النهدي قال رأيت عمر بن الخطاب يطوف بالبيت وعليه  
 ازار فيه اثنتا عشرة رقعة إحداهن بادم ( جلد ) أحمر : وفيها عن قتادة ان

(١) قرية السمن الصغيرة (٢) طرية (٣) ألين (٤) قال في القاموس تبلغ بكذا  
 اكتفى به والترجية والرجاء بمعنى واحد وهو ضد اليأس

عمر بن الخطاب أبطأ على الناس يوم الجمعة ثم خرج فاعتذر اليهم في احتباسه وقال إنما حبسني غسل ثوبي هذا ولم يكن لي ثوب غيره

وفيها عن مصعب بن سعد بن أبي وقاص قال . قالت حفصة بنت عمر ابن الخطاب لعمر يا أمير المؤمنين لو لبست ثوباً هو أئين من ثوبك هذا وأكلت طعاماً هو أئين وأطيب من طعامك فقد وسع الله من الرزق وأكثر من الخير . فقال إني سأخصمك الى نفسك أما تذكرين ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ياتي من العيش : فما زال يذكرها حتى أبكها ومن هذا وغيره من أخبار عمر الكثيرة في الزهد نعلم انه (رض) انما سلك هذا الطريق من الزهد اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم وبأبي بكر الصديق ولم يكن يرضى لعامة المسلمين بمثل هذا الزهد والتقشف وانما هو كان يحملهم على الطريق الوسطى كي لا ينفمساوا في الزميم ويسترسلوا في الشهوات فتفسد أخلاقهم وتفرهمهم ولا ينقطعوا عن العمل ويعرضوا بتاتا عن نعيم الحياة فتجمد مدكاتهم وتعطل أمور معاشهم ومن يرى كتابه الذي كتبه الى أبي عبيدة بن الجراح ( وستأتي صوره في باب كتبه ) يلومه فيه على شدته في منع المسلمين عن التمتع يتضح له مذهبه في حمل المسلمين على طريق الوسط وعدم حملهم على الزهد وانما هو كان يشدد على العمال فقط في النهي عن التمتع ويحملهم على طريقته في الزهد كي لا يتسخطوا في نعيم الحضارة ويتوسعوا في أسباب الرفاهة فيحملهم ذلك على السرف الذي يحتاج الى كثرة المال وربما حملت أحدهم حاجة السرف الى تناول المال من غير طريقه المشروعة فتتأذى بهم الرعية ويضطرب نظام العدل الذي لم يكن شيء في الدنيا أحب اليه منه



### — كلمة في بيت المال —

علمت مما مر في الفصل السابق ان عمر رضي الله عنه إنما سلك في زهده وتعففه طريق النبوة ولم يأخذ من بيت المال الا مقدار الحاجة للمعيشة الساذجة التي تليق بزهده كما ان المسلمين إنما راعوا في فرضهم العطاء له حالة معيشته ولما اشتدت به الحاجة رأوا لزوم الزيادة في عطائه ليعادل نفقته فأبى عليهم هذه الزيادة ورعا وزهداً وعمل الصحابة هذا يدل على جواز تناول الأمير من بيت المال ما فيه الكفاية له في معيشته بنسبة حاله فيما لو ترفت أصول معيشته إذ ليس في طاقة كل خليفة ان يسلك مسلك عمر وأبي بكر في التقشف والزهد ويتأدب مثلهما بأداب النبوة وليس ذلك بواجب على كل خليفة بل الواجب هو القصد في المعيشة والامساك عن البذل الى حد السرف والتعفف عن فضول أموال الأمة ووضعها في مواضعها المشروعة كما كان ذلك من الخليفة عثمان رضي الله عنه فإنه لما لم يستطع المسير على قدم من سبقه جاز له ان يتوسع في المعيشة ويتناول من بيت المال ما يكفيه من غير صرف ولا تقدير .

وقد رأيت ان الصحابة رضوان الله عليهم لما تشاوروا في أمر الزيادة في عطاء أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ( رض ) إنما راعوا حاجته الضرورية التي كانت تناسب معيشته وتقضي بتلك الزيادة ولم يراعوا نفس المنصب او يريدوا التوسعة عليه بفضول الاموال كما انه هو لم يرض بتلك الريادة خشية ان يكون فيها شيء من السرف في الاموال وحبذا لو نظر الخلفاء بعد هذا النظر وراعوا في بيت المال أوامر الشريعة وسنة السلف من الصحابة فان فيها كل الحكمة وليست في ذاتها بممانعة لهم عن تناول مقدار الحاجة . وما بلغ وإنما هي تمنع من تناول الفضول والتوسع في البذل والسرف في المعيشة



الى حد الاستئثار بأموال بيت المال وتبديدها في سبيل الشهوات ووضعها في غير مواضعها المشروعة التي بها قوام الامة كلها لا الخليفة وحده ولقد بلغ تجاوز هذه الحدود المعقولة في دول الاسلام مبلغا يدهش عقول الباحثين وما نظن الا ان أكثر البلاء الذي حل بهذه الامة والضعف الذي انتابها في العصور القديمة والحديثة ناشئ عن اسراف أمراءها وسلاطينها وتبديدهم الاموال في طرق الشهوات وليست هذه الآفة خاصة بدول الاسلام وانما هي عامة في كل دول الارض وانما هي تتفاوت بتفاوت الامم بمعرفة حقوق الرؤساء وحقوقها وتباین بتباين صفة الحكومة في كل قوم

وأشقى الامم من هذا القبيح الأمم التي لا حد لسلطة رؤسائها يعرف ولا غاية لسلطانهم توصف وانما هم أرباب اليد المطلقة في أموال الرعية يأخذون منها ما شاءوا ويمنعون من شاءوا وينفقون الأموال فيما شاؤوا ليس عليهم من الامة رقيب عتيد ولا من الوجدان زاجر عنيد وقلما منيت مملكة بهذا النوع من الحكم وبهذا البلاء من التسلط الا في زادهاء وساء معادها والشاهد على هذا من دول الاسلام سيأتي في هذا الكتاب وأما من دول أوروبا فيكون فيه ان يقال ان الامبراطور شارل كان الذي قام في أوروبا في أوائل القرن السادس عشر بعد المسيح وملك معظم الديار الاوربية وتسلط على سائر الشعوب والدول لما لم يكن لسلطته حد في بيوت الاموال جعل ينفق منها في سبيل سيادته على الملوك في عصره ما لا يدخل تحت حساب حتى اذا أحس بالعجز عن سياسة ذلك الملك العريض لفقر بيوت أمواله وانها كقوى رعيته انزوى في دير من الاديرة ولم يلبث ان مات فيه وانكشف بموته عن سماء الملوك الاوربية ظل الاسبانيول واندك أساس ما ابتناه شارل كان لنفسه من الملك الكبير حتى

كأنه ما كان . لهذا لما تنبّهت الشعوب الاوربية من سنة الغفلة ووضعوا  
 حداً لسلطة الرؤساء والأباطرة أخذوا على أيديهم فيما أخذوا التسلط على  
 بيوت الاموال وفرضوا لكل منهم كفايته منها بنسبة حاله في المعيشة وحال  
 بلاده من الثروة كما كان ذلك على عهد الخلفاء في صدر الاسلام فكان من  
 ذلك ان عم اليسر خزائن الدول الاوربية وتوفرت على القيام بشؤون الرعية  
 الحرية والعلمية واعتزت بفضول المال بأسباب المنعة والجاه والقوة فبسطت  
 جناح السلطان على معظم ممالك الارض وهذا شأن الحياة في الامم اذا  
 دب ديبها في جسمها ونبتت دورة الدم في عروقها والعكس بالعكس  
 ومن عجيب الامور ان يد الحاكم متى أطلقت في بيت المال يتفشى الخلل  
 في سائر فروع الحكومة تفشياً وبيلاً بحيث لو أراد الحاكم نفسه ان يتلافى  
 ذلك الخلل لتعذر عليه ذلك بأي سبب من الاسباب ولو مهما كان قادراً ومملكته  
 غنية وأقرب شاهد نذكره للشرقي هنا ما كان في عهد المرحوم اسماعيل باشا  
 الخديوي الاسبق في مصر من الخلل العظيم في سائر فروع الحكومة المصرية  
 بسبب تسلطه على أموال الحكومة وسرفه فيها وتبديدها في الوجوه التي لا تستلزمها  
 حياة الامة ولا الملك حتى كان من ذلك ان بات العامل في الحكومة والجندي  
 في الثكنة لا يتناولان مرتبهما الا كل بضعة شهور مرة مع غنى البلاد وثروتها  
 ومع ما حملها من الديون التي تزيد عن مائة مليون من الليرات ( الجنيهات )  
 ولما أحس بالخطر الذي أشرفت عليه البلاد والضيق الذي استحوذ على  
 مالية الحكومة وهب لتلافي ذلك الخطر وأخذ في تنظيم شؤون البلاد تعذر عليه  
 ذلك مع طول باعه في السياسة وحنكته في الامور ووجود رجال يساعدونه  
 على ذلك القصد ثم فشل فشله المعروف في التاريخ وانتهى الامر بعزله عن أمانة



مصر باتفاق كل الدول صاحبات الديون في مصر مع الدولة العلية صاحبة الشأن فيها ولما ولي الامارة ابنه المرحوم توفيق باشا وأقبل منها على أمر جلال لا يقوم به الا العفيف الحازم الرأي وأراد ان ينقذ البلاد من ورطة العوز والحكومة من خلل النظام فأول ما بدأ به ان كف يده عن بيوت الاموال وأمر بتنظيم شؤون الجباية وقيد نفسه بقانون مخصوص من جهة ما يتناوله وأبناء عشيرته من الامراء من مال الحكومة وكان ذلك بإشارة بعض مندوبي الدول صاحبات الشأن في المالية وهو لحسن قصده لم يقاوم رأيهم أو يأبى قبول اشارتهم ومن ثم ظهرت في الحكومة علائم الاصلاح وبدأت في الحال ثمره تنظيم الشؤون المالية حتى حدث ما حدث في مصر من أسباب الثورة العربية واحتلال الدولة الانكليزية في البلاد ثم مضى الامر لهذا العهد على وجهه واستمر نظام المالية في نمو وجباية البلاد في ازدياد حتى بلغت الى هذا العهد عشرة ملايين ونصفاً ونيفاً من الجنيهات وانتظمت سائر فروع الحكومة انتظاماً يحسد لها عليه كثير من الشعوب الشرقيين وحكوماتهم وكل ذلك نتيجة كف يد الحاكم عن بيوت الاموال وضبط أصول الجباية وحسابات الحكومة والله يوفق من شاء الى ما شاء

هذا وأما واضع بيت المال في الاسلام فانه أبو بكر (رض) كما مر في سيرته وإنما كان ساذجاً تحشر اليه الاموال من الفيء والصدقة ثم توزع في أما كنها المشروعة وعلى الوجوه التي أمر بها الله في الكتاب الكريم الذي وضع للمسلمين أصول التوزيع (المعروفة الآن بميزانية الحكومة المالية) وقد مر ذكر ذلك إلا انه لم يكن ثمة ضابط ولا قيد في ديوان وقد رأيت فيما مضى من سيرة عمر رضي الله عنه كيف نهض لوضع الديوان لما كثر الفيء والخراج وازدادت الجباية ضابطاً لامور بيت المال وتقييداً للنفقات وإنما كان



ديوان بيت المال هو الدفتر الذي يضبط فيه الحساب ثم ما زال يترقى الحال حتى تفرغ عن بيت المال عدة دواوين على عهد الخلفاء من بني أمية وبني العباس كإفرادهم ديوان العطاء وحده وكذلك ديوان الخراج وديوان الاقطاع وسندتقصيها عند الكلام على رجال هذه الدول ان شاء الله وكل هذه الدواوين كانت تابعة لبيت المال وقد توسع الأئمة والفقهاء بعد في وضع الضوابط والقوانين التي تتعلق ببيت المال وكلها كانت استنباطاً من أصول الشريعة وعمل الصحابة مثل كتاب الخراج لأبي يوسف وما يشبهه من الكتب الواردة في مؤلفات الفقه الاسلامي الا ان أمر بيوت الاموال تقلب بعد ذلك بتقلب الدول الاسلامية وتغير بتغير الزمان وخرجت ضوابطه عن طوق الفقهاء واستأثر بها الامراء قلاباً وإبدالاً ومحوراً وإثباتاً على مقتضى الظروف والاحوال الى الآن

### ✽ حسبته ✽

أصل الحسبة هي مشاركة السوق والنظر في موازينه ومكاييله ومنع الغش والتدليس فيما يباع ويشترى فيه من المأكول والمصنوع وغيره ورفع الضرر عن الطريق ودفع الحرج عن السابلة وتنظيف الازقة وبالجملة هي كل الوظائف المتعلقة بما يعرف الآن بالمجالس البلدية ولها في الاسلام ولاية خاصة تسمى ولاية الحسبة وأول من وضعها على ما يظهر هو عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقد جاء في كنز العمال في حديث أخرجه ابن سعد عن الزهري ان عمر بن الخطاب استعمل عبد الله بن عتبة على السوق وقال العلماء هذا أصل ولاية الحسبة ومن ثم ترقى الحسبة في الاسلام ترقياً عجيباً حتى كانت من أهم الشؤون التي عني بها الخلفاء والفقهاء وقد توسع بعض العلماء بتوسع الحاجة في وظيفة والي الحسبة فجعلوها تشمل كل أمر بمعروف ونهي عن منكر ومن هؤلاء

شيخ الاسلام ابن تيمية فقد أجاز التوسع في ولاية الحسبة حتى في اقامة الصلوات الخمس في مواقيتها وتعاهد الأئمة والمؤذنين وإلزامهم بأداء وظائفهم على مقتضى الشرع وحجته في جواز التوسع بهذه الوظيفة ما قاله عن الولايات في كتاب الحسبة في الاسلام المطبوع حديثاً في مصر ونصه

عموم الولايات وخصوصاً وما يستفيد منه المتولي بالولاية يتلقى من الالفاظ والاحوال والعرف وليس لذلك حد في الشرع فقد يدخل في ولاية القضاء في بعض الامكنة والازمنة ما يدخل في ولاية الحرب في مكان وزمان آخر وبالعكس وكذلك الحسبة وولاية المال اهـ

ومن هذا ترى مبالغ عناية القوم بهذه الوظيفة السامية وتوسعهم فيها وإيقانهم لهم حتى اننا رأينا من بعض آثار الحسبة على عهد الفاطميين قطعاً مستديرة من الزجاج ومزيجاً آخر معه على وزن الدينار والدرهم مكتوباً عليها وزن واف أو ماهو بمعناه ومثلها الاوزان الخفيفة وكما كانت تصدر من والي الحسبة أو المحتسب على تعبير المتأخرين لاجل ان يضبط بها الناس عيار الدراهم والدنانير والاوزان على ما يظن منعاً للتلاعب والغش الا اننا لم نقف على التاريخ الذي النى فيه اسم المحتسب ولعله منذ أنشئت المجالس البلدية في المملكة العثمانية وستتكم عليها في مكان آخر بأوسع من هذا ان شاء الله

أما حسبة عمر رضي الله عنه فقد قدمنا انه استعمل لها عبد الله بن عتبة ومع ذلك فقد كان يقوم بنفسه بوظائف المحتسب ويشارف السوق ويراقب المكاييل والموازين ويأمر باماطة الاذى عن الطريق

أخرج الامام ابن الجوزي عن المسيب بن دارم قال : رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يضرب جمالاً ويقول حملت جملك ما لا يطيق

وفي كنز العمال عن زيد بن فياض عن رجل من أهل المدينة قال دخل  
عمر بن الخطاب السوق وهو راكب فرأى دكاناً قد أحدث في السوق فكسره  
وفيه عن عبد الله بن ساعدة الهذلي قال : رأيت عمر بن الخطاب  
يضرب التجار بدرة إذا اجتمعوا على الطعام بالسوق حتى يدخلوا سكك أسلم  
ويقول لا تقطعوا علينا سابلنا

وفيه عن علي أنه كان يأمر بالثأب<sup>(١)</sup> والكنف تقطع عن طريق المسلمين  
وفيه عن القاسم بن محمد أن عمر بن الخطاب مرّ بحاطب بسوق  
المصالي وبين يديه غرارتان فيهما زبيب فسأله عن سعرها فسر مدّين بكل  
درهم فقال له عمر : حدث بعير مقبلة من الطائف تحمل زيباً وهم يعتبرون  
بسعر ك فأما أن ترفع في السعر وأما أن تدخل زبيبك البيت فتبيعه كيف  
شئت فلما رجع عمر حاسب نفسه ثم أتى حاطباً في داره فقال ان الذي قلت  
ليس بعزّة ولا قضاء وإنما هو شيء أردت به الخير لأهل البيت فحيث  
شئت فبع وكيف شئت فبع ( أخرجه الشافعي في السنن )  
وله أخبار غير هذه في الحسبة وقد اكتفينا عنها بما تقدم دلالة على الباقي

### ﴿ فضله ﴾

كتبنا في سيرة أبي بكر فصلاً عن القضاء في الاسلام وكيف كان  
يقضي أبو بكر وعمر رضي الله عنهما فلا نرى حاجة للمزيد هنا إلا بعض  
أخبار عمر في القضاء فانا نأتي بها إتماماً للفائدة  
كان عمر رضي الله عنه يتولى القضاء بنفسه ويذيب عنه غيره لما هو معروف  
من أن القضاء في الاسلام وظيفة من وظائف الامام يجوز له ان يتولاها بنفسه



وان ينيب بها عند الحاجة غيره وكان تحريره للعدالة في انتخاب القضاة كتحريره في  
انتخاب الولاة لا يراعي في كليهما إلا الاهلية والاستعداد والتقوى والعدل ويعلم  
ان اثم الظالم اذا ظلم على موليه فقد أخرج ابن الجوزي في المناقب عن عبد  
الملك بن عمير قال : قال عمر بن الخطاب رضوان الله عليه من استعمل رجلاً  
لمودة أو لقرابة لا يستعمله إلا لذلك فقد خان الله ورسوله والمؤمنين  
وأخرج عن عمران بن سليم عن عمر قال : من استعمل فاجراً وهو يعلم  
انه فاجر فهو مثله

وكما كان يتحرى في انتفال العمال والقضاة التقوى والعدالة يتحرى العلم  
والمعرفة والذكاء ويغض خرق العامل وجهله

أخرج ابن الجوزي عن محارب بن دثار عن عمر بن الخطاب انه قال لرجل  
قاض من أنت قال قاضي دمشق : قال كيف تقضي : قال أقضي بكتاب الله : قال فاذا  
جاءك ما ليس في كتاب الله قل أقضي بسنة رسول الله : قال فاذا جاءك ما ليس في  
سنة رسول الله : قل أجتهد رأيي وأوامر (أي أشاور) جاسائي قل أحسنت :  
وقال فاذا جلست فقل اللهم اني أسئلك ان أفتي بعلم وان أقضي بحكم. وأسئلك العدل  
في الغضب والرضى : قال ففسار الرجل ما شاء الله ان يسير ثم رجع الى عمر :  
فقال ما رجوعك : قال رأيت الشمس والقمر يمتثلان مع كل واحد منهما جنود  
من السكواكب : فقال مع أيهما كنت : قال مع القمر : قال يقول الله عز وجل  
(وجعلنا الليل والنهار آيتين فحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة) لا تلي لي عملاً  
وإنما عزله لجهله وأبعده عن العمل لسخافة قوله وهكذا كان شأنه مع  
عماله رضي الله عنه

وكان لا يحب تعجيل الفصل في الخصومة رجاء ان يصطليح الخصمان

وتحمي آثار الضغائن من النفوس فقد جاء في كنز العمال عنه رضي الله عنه انه قال ردوا الخصوم حتى يصطلحوا فان فصل القضاء يورث الضغائن بين الناس : وأما كلامه في القضاء ووصاياه للقضاة فتظهر من الكتابين التاليين

﴿ كتابه في القضاء الى شريح القاضي ﴾

أما بعد اذا جاءك شيء في كتاب الله فاقض به ولا يفتك عنه الرجال فان جاءك أمر ليس في كتاب الله فانظر سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقض بها فان جاءك أمر ليس في كتاب الله ولم يكن فيه سنة من رسول الله فانظر ما اجتمع عليه الناس فخذ به . فان جاءك ما ليس في كتاب الله ولم يكن فيه سنة من رسول الله ولم يتكلم فيه أحد قبلك فاختر أي الأمرين شئت . ان شئت ان تجتهد رأيك وتقدم فتقدم . وان شئت ان تأخر وتأخر ولا أرى التأخير الا خيراً لك اهـ (من كنز العمال)

﴿ كتابه في القضاء الى أبي موسى الأشعري ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم (أما بعد) فان القضاء فريضة محكمة وسنة متبعة فافهم اذا أدلي اليك <sup>(١)</sup> فانه لا ينفع تكلم بحق لانفاذه آس <sup>(٢)</sup> بين الناس في مجالك ووجهك حتى لا يطمع شريف في حينك <sup>(٣)</sup> ولا يخاف ضعيف من جورك والبيئة على من ادعى واليمين على من أنكر والصالح جائز بين المسلمين الا صلحاً حرم حلالاً أو أحل حراماً . ولا يمنعك قضاء قضيت به بالامس راجعت فيه نفسك وهديت فيه لرشدك ان ترجع عنه فان الحق قديم ومراجعة الحق خير من التمادي في الباطل . الفهم الفهم عندما يتلجلج <sup>(٤)</sup> في صدرك مما لم يبلغك في كتاب الله ولا سنة النبي صلى الله عليه وسلم . أعرف الامثال والاشباه وقس الامور عند

(١) رفع لك الأمر وجيء به اليك (٢) أعدل وساو (٣) الحيف الجور والظلم

كما في القاموس (٤) التلجلج التردد في الكلام كما في القاموس

ذلك ثم اعمد الى أحبها الى الله وأشبهها بالحق فيما ترى واجعل للمدعي حقاً غائباً أو بينة أمداً ينتهي اليه (أي وقتاً محدوداً) فان أحضر بينته أخذت له بحقه وإلا وجهت عليه القضاء فان ذلك أنفى للشك وأجلى للعمى وأبلغ في العذر. المسلمون عدول بعضهم على بعض إلا مجلوداً في حد أو مجرباً عليه شهادة زور أو ظنيماً<sup>(١)</sup> في ولاء أو قرابة فان الله قد تولى منكم السرائر ودرأ عنكم بالشبهات. ثم إياك التلق والضعج والتأذي بالناس والتنكر للخصوم في مواطن الحق التي يوجب الله بها الأجر ويحسن بها الذخرفانه من يخلص بها نيته فيما بينه وبين الله تبارك وتعالى ولو على نفسه يكفه الله ما بينه وبين الناس ومن تزين للناس بما يعلم الله خلافه منه هناك الله ستره وأبدى فعله والسلام (من البيان والتبيين)

وهذا الكتاب على إيجازه هو الذي تدور عليه أحكام القضاء الى هذا العهد وأما أقضيته فكثيرة لا يسعها هذا الكتاب فليرجع اليها من أحب في كتب الحديث وقد خالف في بعض أحكامه ما قضت به السنة مراعاة للحال والمصاحبة فلم يؤخذ على ذلك لحسن قصده منها حكمه بتحريم المتعة وقد أحلت في ظروف مخصوصة ومنها حكمه بوقوع الطلاق الثلاث اذا صدر عن شخص مرة واحدة مع ان السنة قضت بوقوعه طلقة واحدة وأراد بهذا قهر النفوس على تجنب الطلاق لما يحصل عند المطاق من الندامة اذا أحس بألم الحكم بوقوع الطلاق الثلاث وغير ذلك من الاحكام النافعة التي أخذ بها بعد كثير من أئمة المسلمين اقتداءً بحسن رأيه وجميل قصده فليرجع اليها في مظانها من كتب الأئمة والمحدثين من شاء

(١) هو المنهم بـبب قرابته أو ولاءه



## \* فراسته وذكاؤه \*

كان رضي الله عنه حديد الذكاء شديد الفراسة يكاد بفراسته يستطلع خبايا انقلوب ويستخرج ما تكنه النفوس وقد ساعده تفرسه في الناس على وضع الشدة في مواضعها واللين في مواضعه حتى أخذ بنواصي الناس واستكانت له رغبة ورهبة وكان أشد الناس حذراً منه قریش كما كان هو أشد الناس حذراً منهم واستكنهاً لكنه ضايرهم ليحسن إلى محسنهم ويأخذ على يدي مسيئهم لهذا دبت في قلوبهم هيئته وفعلت في نفوسهم فراسته

لما جاء عمرو بن العاص من جيفر وأخبر المسلمين بكثرة من تجمع لهم من جيوش الردة في خلافة أبي بكر تفرق المسلمون وتحلقوا حلقاً وأقبل عمر للتسليم على عمرو فمر على حلقة فيها نفر من المهاجرين وهم علي وعثمان وطلحة والزبير وعبد الرحمن وسعد فلما دنا عمر منهم سكتوا : فقال فيم أنتم فلم يجيبوه فاستطلع طلع بواطنهم وأدرك بفراسته ما هو دأثر بينهم من الكلام فقال لهم : أنكم تقولون ما أخوفنا على قریش من العرب : قالوا صدقت : قال فلا تخافوهم أنا والله منكم على العرب أخوف مني من العرب عليكم والله لو تدخلون معاشر قریش جحراً لدخلته العرب في آثاركم فاتقوا الله فيهم ومضى

ولا يخفى ما في هذا الكلام من المغازي خلا ما فيه من الاستخفاف بقوة العرب وإنما أدرك ما خامر نفوسهم من أخبار الردة فأراد أن يستفز منهم صدق العزيمة لمضاورة أبي بكر ومكائفته على استخضاع العرب وبين لهم أنهم قدوة العرب وأئمة الناس فحيثما اتجهوا اتجه معهم الناس طوعاً أو كرهاً وهذا هو الحق الذي تشهد له الحوادث العظمى التي حدثت بعد خلافة أبي بكر وعمر وسبق بها العرب إلى ماسيقوا إليه ودخلوا مع قریش إلى حيث

دخلوا كما هو معروف في التاريخ وسنشير اليه في محله ان شاء الله  
وحسب عمر من سعة المدارك وبعد النظر والذكاء قيامه ببيعة أبي بكر  
ومبادرته الى ذلك قبل اخوانه من المهاجرين مع تحققه ان أمر البيعة منوط  
بالشورى متوقف على اتفاق المهاجرين وغيرهم من اهل الحل والعقد لهذا اعتدها  
بعد ذلك فلة رقى الله المسلمين شرها كما ستري في احدى خطبه التي تجي في باب  
الخطب وانما عجل ببيعة أبي بكر لما كان يتفرسه في وجوه القوم ويتوقعه من  
المهاجرين من الاختلاف كما كان ذلك من الانصار وياويح الأمة لو حدث من  
الخلاف بين المهاجرين في ذلك العهد ما حدث في خلافة عثمان وما بعده اذ كان  
الاسلام غضاً طرياً والناس لوفاة النبي صلى الله عليه وسلم في اضطراب والعرب  
على قدم القيام على المسلمين وإنما تلافى هذا الخطر وحال دون ذلك الخلاف  
عمر رضي الله عنه بمبايعته لابي بكر لعل انه أقدم المهاجرين اسلاماً وأكبرهم سنناً  
وأضعفهم عصبية فاذا تعجل بمبايعته قطع آمال المتطاعين الى الخلافة من أولي  
العصبيات الكبيرة فكانوا باجمعهم عصبية لابي بكر يذودون عن حوضه ويفنون  
بحق طاعته لا سيما وان ليس لاحد منهم غاية بعد تقرير أمر الخلافة الا نصرة  
الدين والقيام على الحق شأنهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مدى حياته  
وانما هم تراحموا على الخلافة بعد لا عتزاز كل فرد منهم بعصبيته او سابقته في  
الاسلام وكونه يرى نفسه أولى بخدمة المسلمين وأحق بامرة المؤمنين لانهم  
كما قدمنا في غير هذا المحل كانوا كالحلقة المفرغة لا يدري أين طرفاها . اي  
كلهم أهل للخلافة وجدير بخدمة ذلك المنصب فقيام عمر ببيعة أبي بكر قطع  
جهيزة قول كل خطيب وجماعهم كلهم راضين بها لعلهم بسابقته وفضله  
وعزيمته ولا طمثنان ضمير كل فرد من المتطاعين اليها بصرفها عن الآخر وهذا

الذي دعا لارتياحهم جميعاً خلافة أبي بكر وإنما كان القائم بها العارف  
بلزومها عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعنهم أجمعين

ومن عجب فراسته التي كان كأنه ينظر منها بعين الغيب ما ذكره ابن  
عبد ربه في العقد قال : قال أبو بكر بن أبي شيبه كان عبد الله بن عباس من  
أحب الناس الى عمر بن الخطاب وكان يقدمه على الاكابر من أصحاب محمد  
صلى الله عليه وسلم ولم يستعمله قط فقال له يوماً كدت أستعملك ولكن  
أخشى ان تستحل النبی على التأويل فلما صار الامر الى عليّ استعمله على  
البصرة فاستحل النبی على تأويل قول الله تعالى ( وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ  
شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى ) واستحله من قرابته من  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كما تفرس فيه ذلك عمر من قبل

هكذا كان مبلغ فراسة عمر رضي الله عنه خصوصاً في بني هاشم وقد  
كان يتفرس فيهم القيام يوماً لطاب الخلافة واثارة غبار الفتن والاستحواذ  
على ذلك المنصب الذي كانوا يرون أنفسهم احق الناس به على خلاف  
ما كان يراه جلة المهاجرين الذين يعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
منعهم من أن يعملوا له عملاً كي لا يحدثوا أنفسهم بشيء من الامارة لانها  
غير النبوة ومن ذلك ما ذكره في العقد ان العباس عم النبي صلى الله عليه  
وسلم طلب منه ولاية فقال له ( يا عم نفس تحميها خير من ولاية لا تحصيها )  
وكان عمر لتفرسه فيهم التطاع الى الامارة لا يستعمل أحد منهم كالم يستعملهم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ويجاهر بظنه هذا فيهم وقد جاهر به لعبد الله بن  
عباس مراراً ومنه ما تقدم ذكره في باب سياسته اذ قال له : يا ابن عباس اني خشيت  
أن يأتي عليّ الذي هو آت وأنت في عملك فتقول هلمّ الينا ولا هلمّ اليكم دون غيركم :



ولقد تحققت فراسته في بني هاشم بعد اذ قضوا عصوراً طويلة في مكافحة الملوك ومزاحمة الخلفاء على الخلافة وأسسوا عدة دول أضخمها العباسية في بغداد والفاطمية في أفريقيا واهرقوا سيولاً من دماء اشياعهم واشياع غيرهم في سبيل نيل هذه البغية. وتأتي عن هذه المزاحمة من التشويش في امور الدول الاسلامية والاضطراب في المسلمين ما الله به عليم : على انهم لو اتعظوا بعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ صرف أسلافهم عن الامارة وصرفها عنهم لما أقدموا على شيء من ذلك بل لكانوا اذا استمر في نفوسهم شيء من التطلع الى الخلافة سلكوا اليها سبيلاً غير ذلك السبيل وجعلوا الأمة باجمعها طامحة الانظار اليهم ساعية بنفسها لاسناد منصب الخلافة لاهل الجدارة منهم وحسبهم موعظة وذكرى ان علي بن أبي طالب رضي الله عنه على صلاحه وتقواه وسابقتها في الاسلام وقربته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهرته بالعدل والورع والزهد (ومن كعلي بعده) لم يتوفق لجمع كلمة الأمة على الرضى بخلافته لالقصور فيه معاذ الله وانما هو لما وقر في نفوس الأمة يؤمئذ من ان الهاشميين بسبب قربتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينفكون عن الادلال على الناس وحب الاستعلاء على الكافة والناس يؤمئذ في ابان نشأة الاسلام وعزالحرية وحظيرة المساواة والاخوان التي حشرهم اليها الاسلام بقوله تعالى (انما المؤمنون اخوة) وبقول النبي صلى الله عليه وسلم (لا فضل لعربي على عجمي الا بالتقوى) فتوهم ان يسلبهم بنو هاشم شيئاً من هذه النعمة بالاستعلاء عليهم كانوا غير مبالين لاستخلاف احد منهم بذلك على صدق هذا القول ما ذكره في العقد عن عبد الله بن عباس قال : ماشيت عمر ابن الخطاب يوماً فقال لي يا ابن عباس ما يمنع قومكم منكم وانتم أهل البيت خاصة : قلت لا أدري : قال اكنني ادري انكم فضلتهم بالنبوة فقالوا ان

فضلوا بالخلافة مع النبوة لم يبقوا لنا شيئاً وان أفضل النصيين بأيديكم بل  
ما اخالها الا مجتمعة لكم وان نزلت على رغم انف قريش ( يريد الخلافة )  
\* نُبذ من فنون اقواله واخباره \*

من اخباره في الشفقة ورقة القلب ما أخرجه في المناقب عن الاحتف بن  
قيس قال وفدنا على عمر رضي الله عنه بفتح عظيم فقال أين نزلتم : فقلت في مكان  
كذا فقام معنا حتى اتهمنا الى مناخروا حلنا جعل يخلها ببصره ويقول : الا اتقيتم الله  
في ركا بكم هذه أما علمتم ان لها عليكم حقاً الا خليت عنهما فأكلت من نبت الارض :  
فقلنا يا أمير المؤمنين انا قدمنا بفتح عظيم فاحببنا التسرع الى أمير المؤمنين بما يسره  
عن نافع قال دخل شاب قوي المسجد وفي يده مشاقص<sup>(١)</sup> وهو يقول  
من يعينني في سبيل الله فدعا به عمر فأثنى به فقال من يستأجر مني هذا  
يعمل في أرضه فقال رجل من الانصار : انا يا أمير المؤمنين : قال بكم تأجره  
قال كل شهر بكذا وكذا قال خذه فانطبق به : فعمل في ارض الرجل اشهرأ  
ثم قال عمر للرجل : ما فعل أجيرنا : قال صالح يا أمير المؤمنين : قال اثنى به  
وبما اجتمع له من الاجر : فجاء به وبصرة من دراهم : فقال ( عمر للرجل )  
خذ هذه فان شئت فالآن اغز وان شئت فاجلس

وشفقته على هذا الرجل هي من جهة انه رآه قوياً واهلاً للعمل فأعطاه  
لمن يستأجره كي لا يكون عالة على الناس

ومن جميل اخباره في تأديب الناس على ستر العورات وكتمان مايس  
بشرف الصيانة ما جاء في المناقب عن الشعبي قال اتى عمر بن الخطاب رجل فقال ان

(١) قال في القاموس المشقص كمن نصل عريض او سهم فيه ذاك والنصل  
الطويل او سهم فيه ذلك يرمي به الوحش

ابنة لي كنت وأدتها<sup>(١)</sup> في الجاهلية فاستخرجناها قبل ان تموت فأدركت  
 معنا الاسلام فاسلمت ثم أصابها حد من حدود الله فاخذت الشفرة لنذبح  
 نفسها وأدركناها وقد قطعت بعض اوداجها فداوينها حتى برأت ثم اقبلت  
 بعد توبة حسنة وهي تخطب الى قوم أفأخبرهم بالذي كان : فقال عمر (رض)  
 اتعمد الى ما ستره الله فتبديه والله لئن اخبرت بشأنها احداً من الناس  
 لاجعلنك نكالا لاهل الامصار نكحها نكاح العفيفة المسلمة

ومن اخباره في رفع القصاص عن القاتل دفاعاً عن الشرف والمرض ما  
 أخرجه في المناقب عن الليث عن عبد الله بن صالح قال أتى عمر بن الخطاب بفتى  
 أمرد وجد قتيلا ملقى على وجهه في الطريق فسأل عمر عن أمرد واجتهد فلم يقف له  
 على خبر ولم يعرف له قاتل فشق ذلك على عمر وقال اللهم اظفرني بقاتله حتى اذا كان  
 رأس الحول او قريباً من ذلك وجد صبي مولود ملقى موضع القتيل فأنى به عمر  
 فقال ظفرت بدم القتيل ان شاء الله فدفع الصبي الى امرأة وقل لها قومي بشأنه  
 وخذي منا نفقته وانظري من يأخذه منك فاذا وجدت امرأة تقبله وتضمه الى  
 صدرها فاعلميني مكانها فلما شب الصبي جاءت جارية فقالت للمرأة ان سيدتي  
 بعثتني اليك تبثي الصبي لتراه وترده اليك . قالت نعم اذهبي به اليها وأنا معك  
 فذهبت بالصبي والمرأة معها حتى دخلت على سيدتها فلما رآته أخذته فقبلته وضمته  
 اليها فاذا هي بنت شيخ من الانصار من اصحاب رسول الله فاخبرت عمر خبر المرأة  
 فاشتمل عمر على سيفه ثم اقبل الى منزلها فوجد أباهام متكئا على باب داره : فقال يا أبا  
 فلان ما فعلت ابنتك فلانة : قال يا أمير المؤمنين جزاها الله خيراً هي من اعرف

(١) او دعو دفن البنات وهن احياء وكانت عادة الوعد عند العرب في الجاهلية

فلما جاء الاسلام ابطالها



الناس بحق الله تعالى وحق أبيها مع حسن صلاتها وصيامها والقيام بدينها فقال عمر  
 قد أحبت ان ادخل اليها فازيدها رغبة في الخير وأحسها على ذلك فقال جزاك  
 الله خيراً يا أمير المؤمنين أمكث مكانك حتى ارجع اليك. فاستأذن لعمر فامد دخل  
 عمر أمر كل من كان عندها فخرج عنها وبقيت هي وعمر في البيت ليس معها أحد  
 فكشف عمر عن السيف وقال لتصدقيني وكان عمر لا يكذب : فقال على رسلك  
 يا أمير المؤمنين فوالله لأصدقن : ان عجوزاً كانت تدخل على فاتخذتها امّاً  
 وكانت تقوم في أمري بما تقوم به الوالدة وكنت لها بمنزلة البنت فامضيت بذلك  
 حيناً ثم انها قالت لي يا بنية انه قد عرض لي سفر ولي بنت اتخوف عليها منه ان تضيع  
 وقد أحبت ان اضمها اليك حتى ارجع من سفري . فعمدت الى ابن لها شاب  
 امرد فهبأته كهبة الجارية واتتني به لا أشك انه جارية فكان يرى مني ما ترى  
 الجارية من الجارية حتى اغتفاني يوماً وانا نائمة فما شعرت حتى علاني وخالطني  
 فمددت يدي الى شفرة كانت الى جنبي فقتلته ثم أمرت به فالتقي حيث رأيت  
 فاشتملت منه على هذا الصبي فلما وضعت القيته في موضع ابية فهذا والله خبرها  
 على ما أعلمتك : فقال عمر صدقت بارك الله فيك ثم أوصاها ووعظها ودعا لها  
 وخرج وقال لأبيها بارك الله في ابنتك فنعم الابنة ابنتك وقد وعظتها وأمرتها  
 فقال الشيخ وصلك الله يا أمير المؤمنين وجزاك خيراً عن رعيك

﴿ فنون شتى من اخباره ﴾

عن الحسن قال عاتب عيينة عثمان فقال له كان عمر خيراً لنا منك أعطانا  
 فأغنانا وأخشاننا فاتقانا

تظلم رجل من بعض عمال عمر وادعى انه ضربه وتعدى عليه : فقال اللهم اني  
 لا أحل لهم اعشارهم ولا أبشارهم (أموالهم وأجسامهم) كل من ظلمه أميره فلا

امير عليه دوني ثم أقاده منه ( أي أخذ له القود )

وقال المغيرة بن شعبة وذكر عمر فقال كان والله له فضل يمنعه أن يخذع وعقل يمنعه أن يخذع

في كنز المال عن طاوس أن عمر قال أرايتم أن استعملت عليكم خير من أعلم ثم أمرته بالعدل افضيت ماعلي قالوا نعم : قال لا حتى انظر في عمله أعمل بما أمرته أم لا وفيه عن عمر قال : الرعية مؤدية الى الامام ما أدى الامام الى الله فاذا رفع الامام رفعوا ( أخرجه بن سعد )

وفيه عنه انه قال لا ينبغي أن يلي هذا الأمر الا رجل فيه أربع خلال اللين في غير ضعف والشدّة في غير عنف والامساك في غير بخل والسماحة في سرف فان سقطت واحدة منهن فسدت الثلاث وما أظن ان خليفة اتصف بهذا الصفات من غير تصنع ولا تكاف كعمر رضي الله عنه

وفيه عن قطن بن وهب عن عمه انه كان مع عمر بن الخطاب في سفر فلما كان قريباً من الروحاء سمع صوت راع في جبل فعدل اليه فلما دنا منه صاح ياراعي النعم فاجابه الراعي : فقال له اني مررت بمكان هو أخصب من مكانك فان كل راع مسؤل عن رعيته ثم عدل صدور الركاب ( أخرجه الامام مالك وابن سعد ) وتالله ان هذا الاهتمام بشؤون الناس حتى في ارشاد الرعاة الى اما كن الخصب لجدير بأن يقوم به كل خليفة من خلفاء المسلمين اقتداء بسلفهم الصالحين وهيئات هيئات فان الشهوات غلبة ومحبة الذات خلافة وليست كل النفوس خيرة كنفس عمر

وفيه عن سعيد بن المسيب ان عمر بن الخطاب قال في ولايته من ولي

هذا الامر بعدي فليعلم ان سير يده عنه البعيد والقريب وأيم الله ما كنت  
الا أقاتل الناس عن نفسي قتالاً

واخرج ابن الجوزي في المناقب عن يحيى بن جمعة قال : قال عمر لولا  
اني أسير في سبيل الله أو أضع جيبني لله في التراب أو أجالس قوماً يلتقطون  
طيب القول كما يلتقط طيب التمر لاحتبت أن أكون قد لحقت بالله

وفيه عن ابن سعد قال : قال عمر والله ما أدري أخليفة أنا أم ملك فان  
كنت ملكاً فهذا أمر عظيم : فقال قائل يا أمير المؤمنين ان بينهما فرقاً قال  
ما هو : قال الخليفة لا يأخذ الا حقاً ولا يضعه الا في حق وأنت بحمد الله  
كذلك والملك يعسف الناس فيأخذ من هذا ويعطي هذا فسكت عمر

وفيه عن الزهري قال كان جلساء عمر اهل القرآن كهولاً كانوا أو شباناً  
وفيه عن الاوزاعي قال : بلغني ان عمر (رض) سمع صوت بكاء في  
بيت ومعه غيره فقال عليهم ضرباً حتى بلغ النائحة فضربها حتى سقط خمارها  
وقال اضرب فانها نائحة لا حرمة لها انها لا تبكي لشجوكم انما تهريق دموعها  
على أخذ دراهمكم انها تؤذي أمواتكم في قبورهم واحياءكم في دوهم . انها  
تنهي عن الصبر الذي امر الله به وتأمر بالجزع الذي نهى الله عنه

وفيه عن عبد الله بن بريدة قال : ربما أخذ عمر بن الخطاب بيد الصبي فيجبي  
به ويقول ادع لي فانك لم تذنّب بعد : وفيه عن محمد قال : كان عمر يشاور حتى المرأة  
وفيه عن ابي امامة بن سهل قال : كتب عمر الى ابي عبيدة رضي الله

عنهما علموا غلمانكم العوم ومقاتلةكم الرمي

ولا يخفى انه اراد بهذا التعليم التمرن على فنون الحرب من حال الصغر  
وانما كان تعلم الرمي من أهم لوازم الجند بالنسبة لذلك العصر



واما في هذا العصر فلو ازم الحرب كثيرة ومنها تعلم فنون الكيمياء  
 لاجل عمل المواد الاتهامية التي يحتاج اليها المحارب وتعلم الهندسة والميكانيات  
 أي علم صناعة الآلات لاجل عمل المدافع والبنادق والقلاع والمتاريس  
 ونحوها من لوازم القوة والدفاع وفن الجغرافية لاجل معرفة اطوال البلاد  
 وعروضها وسهولها ونجودها وطرقها وجبالها وأخلاق أهلها وقوتهم وثروتهم  
 وغير ذلك مما يعين على معرفة البلاد وأهلها معرفة تامة قبل مهاجمتها وعلان  
 الحرب على أهلها ( ومن الغريب ) ان يقوم منذ سنتين بعض علماء المسلمين  
 في مصر معانين على ملأ الناس ان ادخال اهون هذه العلوم في أصول التعليم  
 في الازهر وهو فن تقويم البلدان غير جائز ولا مفيد وهم يقرؤن كل يوم  
 مئات من مثل هذه الآثار والاخبار تدعو الى الخس على العناية بفنون  
 الحرب وصرف الهمم الى مباريات الامم في مضمار الحياة والقوة وكأنهم  
 لا يقرؤن من ذلك شيئاً ولا يعلمون فأن الله وانا اليه راجعون

وأخرج الطبري عن زيد بن اسلم قال قال عمر كنا نعد المقرض بخيلاً  
 وانما هي المواساة

ومن مآثور كلامه قوله من كنتم سره كان الخيار في يده : اشقى الولاة  
 من شقيت به رعيته : اعقل الناس اعذرهم للناس : ما الخمر صرفاً باذهب  
 لعقول الرجال من الطمع : لا يكن حبك كلفاً ولا بغضك تلفاً : مرّ ذوي  
 القربات ان يتزاورا ولا يتجاورا : قلما ادبر شيء فأقبل : اشكو الى الله  
 ضعف الامين وخيانة القوي : من لا يعرف الشر كان أجدر ان يقع فيه (عن  
 زهر الآداب وثمر الالباب)

ودخل عدي بن حاتم على عمر فسلم وعمر مشغول فقال يا أمير المؤمنين أنا

عدي بن حاتم فتمال : ما اعرفني بك آمنت اذ كفروا ووفيت اذ غدروا وعرفت اذ انكروا واقبلت اذ ادبروا ( عنه ايضاً )

ومن جميل قوله اياكم والمعاذير فان كثيراً منها كذب : وقوله تعلموا المهنة فانه يوشك احدكم ان يحتاج الى مهنته ( المناقب )

عن قبيصة بن جابر قال : قال لي عمر بن الخطاب انك رجل حدث السن فصيح اللسان فسيح الصدر وانه يكون في الرجل عشرة اخلاق تسعة اخلاق حسنة وخابق سيئ فيغلب الخلق السيئ التسعة الاخلاق الحسنة فاتق عثرات الاشياء :

وفي المناقب عن عبيد بن أم كلاب انه سمع عمر يقول لا يعجبنيكم من الرجل طنطنته<sup>(١)</sup> ولكن من ادبى الامانة وكف عن اعراض الناس فهو الرجل وفيه عن اسماعيل بن أمية قال قال عمر الراحة في ترك خلطاء السوء : وما أعظمها من حكمة وأفيدها من موعظة لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد وعن مسروق قال تذاكرنا عند عمر بن الخطاب الحسب فقال : حسب المرء دينه وأصله عقله ومروءته خلقه

ومن قوله في بيان فضيلة الكسب ما ذكره في المناقب عن عطاء قال : قال عمر ابن الخطاب رضي الله عنه لأن أموت بين شعبي رحل ( هو قتب الجمل ) أسمى في الارض ابتغي من فضل الله كفاف وجهي أحب الي من ان أموت غازياً

❦ كلمة اجمالية في أخلاقه ❦

هذا ما احببنا ايراده من مناقب عمر ( رض ) واخلاقه وسيرته ومنه تعلم كيف كان ذلك الرجل العظيم فيتمثل لك فيه صورة من النور وجسم من الفضيلة

والكمال وعلم من اعلام الرجال الذين تفتخر بحياتهم الأمم ويقتدي بسيرتهم  
أرباب الهمة فالجد والصبر والثبات والجلد والقوة والعدل والتقوى والتواضع  
والرفق والحلم والبصيرة والرأي كلها أخلاق قل ان تجتمع في عدد عديد من  
الرجال وقد اجتمعت في عمر بن الخطاب كما رأيت فيما أوردناه من سيرته وكل  
أخلاقه هذه تكاد تكون فطرية لا يظهر عليها شيء من التصنع او التكلف  
ولو أردنا استقصاء كل أخباره وآثاره لأعجزنا هذا الأمر كما أعجز كثيرنا  
من الفضلاء الذين حاولوا جمع أخباره وتتبع آثاره فلم يدركوا غايتها ولم يأتوا  
بمعشارها ومن احسن وصف موزع وصف به عمر ماروي ان معاوية بن أبي  
سفيان قال لصعصعة بن صوحان صف لي عمر بن الخطاب فقال

كان عالماً برعيته عادلاً في قضيته عارياً من الكبر قبولاً للمعذر سهل  
الحجاب مصون الباب متحريراً للصواب رفيقاً بالضعيف غير محابٍ للقريب  
ولا جافٍ للغريب :

وكان من اخص صفاته الجدة المصحوب بالحزم مع التأني في الأمور  
والاستشارة في جليلها وحقيرها لهذا من تتبع سيرته لا يراه فشل في أمر من  
الأمور بل كل تلك الأعمال التي عمها في خلافته وذلك الفتح العظيم الذي كان  
على عهده توفيق اليه توفيقاً صاحبه من أول عهده بالخلافة الى حين وفاته وسبب  
هذا التوفيق هو الجدة والحزم وعدم التردد في الأمر وتمحيص الأشياء شأن كل  
رجل عظيم يريد ما يقول وينال ما يريد ولو بحثنا في تاريخ الأمم القديمة والحديثة  
لوجدنا لكل أمة رجلاً أو رجلاً من رجال السياسة والحرب تفتخر بهم وتلي  
ذكرهم ولكن ليس من هؤلاء الرجال من اجتمعت فيه كل تلك الخصال السامية  
والاخلاق الحميدة التي اجتمعت في عمر بن الخطاب . إذن فاذا افتخرت كل أمة



برجالها فنحن لا نبالغ اذا فاخرنا بهذا الرجل العظيم كل الامم واذا كان هناك  
مبالغة في القول أو غلو في الوصف ووقف غيرنا من سير رجال الامم المشهورين  
على من اتصف بكل صفات عمر فليبينه لنا وهو المفضل وانا اضنع له خدي  
في التراب اعترافاً بالحق وإقراراً بفضل ذوي الفضل من رجال العالم  
نعم ان من مشهوري الرجال رجالاً أسسوا ملكاً عريضاً واسعاً من ملك  
عمر وافتتحوا من الممالك ما لم يفتتحه ونالوا من السيادة على الشعوب الكثيرة فوق  
ما نال وانكن هل منهم من كان كعمر جباراً غير ظالم كريماً غير مسرف عادلاً  
لا عن ضعف شجاعاً غير متهور قنوعاً غير شره زاهداً بغير تصنع حليماً من غير جبن  
تقياً غير منتطمع كلاً ما نظن ان اوصافاً كهذه تجمع في رجل واحد غيره قط لا سيما  
اذا نشأ في بيئة كريمة وبين قوم كقومه حالهم من البداوة معروف والتايخ حكم  
عدل وما بسطناه من سيرته في هذا الكتاب خير شاهد أمين وانا والله لنتمنى  
لكثير ممن مضى من خلفائنا الذين نشأوا في مهاد الحضارة وحنكتهم تجارب  
الزمان وغدتهم لبان السياسة بعضاً من أخلاق عمر يحملون بها الامة على  
طريق الخير والسعادة ويربونها على الجد ويتكبرون بها طرق الممالك التي ساقتها  
اليها ايد الظلم والاستبداد والجهل باصول سياسة الرعية والله في خلقه شؤون

### ﴿ أولياته ﴾

تقدم معنا كلام طويل على آثار عمر في الخلافة وفي تلك الآثار ما هو من  
أوليائه ونحن ننقل هنا بوجه الاجمال اوليات عمر كما ذكرها السيوطي في تاريخه .  
فهو اول من كتب التاريخ من الهجرة وأول من اتخذ بيت المال وأول من سن  
قيام شهر رمضان وأول من عس بالليل وأول من عاقب على الهجاء وأول من  
ضرب في الخمر ثمانين وأول من حرم المتعة وأول من نهى عن بيع أمهات الاولاد

وأول من جمع الناس في صلاة الجنائز وأول من فتح الفتوح ومسح السواد  
 وأول من حمل الطعام من مصر في بحر أيلة (البحر الأحمر) إلى المدينة وأول من  
 احتبس صدقة<sup>(١)</sup> في الاسلام وأول من أعال الفرائض<sup>(٢)</sup> وأول من أخذ زكاة  
 الخليل وأول من قال أطال الله بقاءك (قله لعلي) وأول من قال أيدك الله (وقال  
 له أيضاً) وأول من اتخذ الدرة وأول من استقضى القضاة في الامصار وأول من  
 مصر الامصار وأول من سمي أمير المؤمنين وكان يكتب أولاً من خليفة أبي بكر  
 أو من خليفة خليفة رسول الله حتى كتب مرة إلى عامل العراق ان يبعث إليه  
 رجلين جلدين يسألهما عن العراق وأهله فبعث إليه أبيب بن ربيعة وعدي بن  
 حاتم فقدم المدينة ودخلا المسجد فوجدا عمر بن العاص فقالا استأذن لنا  
 على أمير المؤمنين فقال عمر انما والله اصبتما اسمه فدخل عليه عمرو فقال  
 السلام عليك يا أمير المؤمنين فقال مابدا لك في هذا الاسم لتخرجن مما قلت  
 فأخبره وقال أنت الامير ونحن المؤمنون فخرى الكتاب بذلك من يومئذ  
 وهو أول من اتخذ دار الدقيق يعين به المنقطع وأول من وسع المسجد  
 النبوي وفرشه بالحصباء

هذا ما نقله السيوطي من أوليات عمر عن النووي والعسكري وابن سعد  
 ونزید عليه انه أول من ضرب النقود في الاسلام وأول من استعمل البريد لنقل  
 الرسائل وأول من اقام والياً للحسبة وأول من شق الترع واقام الجسور وأول  
 من وضع المراقبة من الجنود في الثغور وسمي الاجناد وأول من امر بالعناية  
 بالمناظر وأول من عين شخصاً مخصوصاً لاقتصاص اخبار العمال وتحقيق

( ١ ) أي وظف وظف ( ٢ ) أعال من العول المعروف في الفرائض وهي ان تزيد

الفريضة في الحساب فتبدل النسمة على وجه معروف عند علماء الفرائض

الشكايات التي تصل الى الخليفة من عماله وهو محمد بن مسلمة و ربما كان له اوليات  
أخرى غير هذه وقد تقدم الكلام على كل هذا مفصلاً فيما مر من هذا الكتاب

### باب كتبه

كتب الى أبي عبيدة حين ولي الخلافة يوليه على جند الشام  
أوصيك بتقوى الله الذي يبقى ويفنى ما سواه الذي هدانا من الضلالة وأخرجنا  
من الظلمات الى النور وقد استعماتك على جند خالد بن الوليد فقم بأمرهم الذي  
يحق عليك لا تقدم المسلمين الى هلكة رجاء غنيمة ولا تنزلهم منزلاً قبل أن تستريده (١)  
لهم وتعلم كيف ما ناه ولا تبعث سرية الا في كشف من الناس وإياك والقاء المسلمين في  
الهلكة وقد أبلاك الله بي وأبلاني بك فاعمض بصرك عن الدنيا وأله قلبك عنها وإياك  
أن تهلك كما أهلكت من كان قبلك فقد رأيت مصارعهم (هكذا وردت صورة هذا  
الكتاب في تاريخ الطبري) ورأينا صورة غيرها في حقائق الاخبار وهي بنصها  
(بسم الله الرحمن الرحيم) من عبد الله عمر بن الخطاب أمير المؤمنين الى أبي  
عبيدة عامر بن الجراح سلام عليك فاني أحمد الله الذي لا اله الا هو وأصلي على نبيه  
محمد صلى الله عليه وسلم وقد وليتك أمور المؤمنين فلا تستحي فان الله لا يستحي من  
الحق واني أوصيك بتقوى الله العظيم الذي لا يفنى ويفنى سواه الذي استخرجك من  
الكفر الى الايمان ومن الضلالة الى الهدى وقد وليتك على جند خالد فاقبض الجيش  
منه ولا تنفذ المسلمين الى الهلاك رجاء غنيمة ولا تبعث سرية الى جمع كثير ولا تقل  
اني أرجو لكم النصر وإياكم والتغبر والقاء المسلمين الى الهلكة واعمض عن الدنيا  
عينك وانه عنها قلبك وإياك أن تهلك كما أهلكت من كان قبلك فقد رأيت مصارعهم  
واختبرت سرارهم وبينك وبين الآخرة بيت كالحمام وقد تقدم اليه سلفك فتنظر  
سيراً أو سراً طويلاً من دار قد مضت نضارتها وذهبت منها زهارتها فأحرم الناس  
الخارج الى غيرها وابق الله في شرك ونجواك وتسكر في زاد التقوى وراع المسلمين  
ما استطعت وأما الخنطة والشعير التي وجدتها في دمشق وكثرت مشاجرتكم عابها  
فهي للمسلمين وأما الذهب والفضة فقيمهما الخمس والسلام اه



٢

وكتب الى ابي عبيدة يلومه على تركه حصار حلب

( بسم الله الرحمن الرحيم ) من عمر بن الخطاب الى ابي عبيدة عامر بن الجراح سلام عليك فاني احمد الله الذي لا اله الا هو وأصلي على نبيه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وبعد فقد ورد كتابك عليّ مع رسلك فسرني ما سمعت من الفتح وعلمت من قتل من الشهداء وأما ما ذكرت من انصرافك عن قاعة حلب الى النواحي التي قربت من انطاكية فهذا بئس الرأي أتترك رجلاً ملكك دياره ومدينته ثم ترحل عنه وتسمع أهل النواحي والبلاد بأنك ما قدرت عليه فما هذا رأي فيضف رأيه ويعلمو ذكره بما صنع ويطمع من لم يطمع فترجع اليك الجيوش وتكاتب ملوكها فاياك أن تبرح حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين فبث الخيل في السهل والسعة واكفها في المضائق والجبال ومن المعدات الى حد الدروب ومن صالحك منهم فاقبل صلحه ومن سالك فساله والله خليفتي عليك وعلى جميع المسلمين وقد انفذت اليك كتابي هذا ومعه أهل مشارف اليمن ممن وهب نفسه لله ورسوله ورغب في الجهاد في سبيل الله وهم عرب وموال رجال وفارسان والمدد يأتيك متوالياً ان شاء الله تعالى اهـ

٣

وكتب أبو عبيدة كتاباً الى عمر يخبره فيه بأنه لا يريد الاقامة بانطاكية لطيب هوائها وخوف اخلاذ الجيوش الى الراحة فأجابه بما نصه

( بسم الله الرحمن الرحيم ) من عبد الله عمر بن الخطاب الى ابي عبيدة بن الجراح سلام عليك فاني احمد الله الذي لا اله الا هو وأصلي على نبيه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم واشكره ملياً ( كثيراً ) على ما وهب من النصر للمسلمين وجعل المأقبة للمتقين ولم يزل معيناً لطيفا وأما قولك انك لم تقم بانطاكية لطيب هوائها فانه عز وجل لم يترم الطيبات على المتقين الذين يعملون الصالحات فقال تعالى في كتابه العزيز ( يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً اني بما تعملون عليم ) وكان يجب عليك أن ترجح المسلمين من تبعهم وتدعهم يرغدون <sup>(١)</sup> في مطعمهم ويريحون الابدان النضبة في قتال من كفر بالله وأما قولك انك تنظر أمرى الذي أمرك به ان تدخل الدروب

(١) يتوسعون ويتنعمون

خاف العدو فأنت الشاهد وأنا الغائب والشاهد يرى ما لا يرى الغائب وأنت بحضرة  
عدوك وعيونك أتونك بالأخبار فإن رأيت الدخول الى الدروب صواباً فابحث اليهم  
السرايا وادخل معهم بلادهم وضيق عليهم مهابلهم وان طلبوا منك الصلح فصالحهم  
وأما قولك ان العرب أبصرت نساء الروم فارادوا التزوج فمن أراد ذلك فدعه ان لم  
يكن له في الحجاز أهل ومن أراد أن يشتري الاماء فدعه وذلك أصون لقروجهم  
والسلام عليك وعلى جميع من معك من المسلمين ورحمة الله وبركاته  
( نقله والذي قبله في حقائق الاخبار عن منشآت السلاطين لفریدون بك )



وكتب اليه كتاباً فقرأه على الناس بالجابية ونصحه  
من عبد الله عمر امير المؤمنين الى أبي عبيدة بن الجراح سلام عليك أما بعد فانه  
لم يقم امر الله في الناس الا حصيف العقدة (١) بعيد الغرة (٢) لا يطاع الناس منه على  
عورة ولا يحق في الحق على جرتة (٣) ولا يخاف في الله لومة لائم (كثر العمال)



وكتب الى ابنه ينصحه

( بسم الله الرحمن الرحيم ) أما بعد فإن من اتى الله وقاه ومن توكل عليه كناه  
ومن شكر له زاده ومن قرضه جزاه فاجمل التقوى عماد قلبك وجلاء بصرك فانه  
لا عمل لمن لا نية له ولا أجر لمن لا حسبة له ولا جديد لمن لا خاق له ( العقد الفريد )



وكتب الى أبي موسى الاشعري يوصيه

( بسم الله الرحمن الرحيم ) أما بعد فإن للناس نفرة عند سلطانهم فاعوذ بالله ان تتركني  
واياك عمياء مجهولة وضغائن محمولة واهواء متبعة ودنيا مؤثرة فاقم الحدود ولو ساعة  
من نهار واذا عرض لك أمران أحدهما لله والآخر للدنيا فأثر نصيبك من الآخرة  
على نصيبك من الدنيا فإن الدنيا تنفذ والآخرة تبقى وكن من خشية الله على وجل

( ١ ) قوله حصيف العقدة أي محكمها والعقدة بالضم الولاية على البلد أو هي من  
عقد الحبل ربطه وهي كناية عن احكام الامر بالمعنى الثاني واحكام الولاية بالمعنى الاول  
( ٢ ) الغرة هي الغفلة ( ٣ ) قال في امان العرب لا يصلح هذا الامر الا لمن لا يحق على  
جرتة اي لا يحقد على رعيته وفلان لا يحق على جرتة اي لا يكتم سراً

وأخف انفساق واجعلهم بدأ يداً ورجلاً رجلاً واذا كانت بين القبائل نائرة (١) وتداعوا بآل فلان فانما تلك نجوى الشيطان فاضربهم بالسيف حتى يفيثوا الى امر الله وتكون دعراهم الى الله والى الامام وقد بلغ أمير المؤمنين ان ضبة تدعو بآل ضبة واني والله ما أعلم ان ضبة ساق الله بها خيراً قط ولا منع بها من سوء قط فاذا جاءك كتابي هذا فانهم عتوبة حتى يفرقوا (٢) ان لم يفتوها والصق بغيلان بن خرشة من بينهم وعد مرضى المسلمين وأشهد جنازتهم وافتح بابك وباشر أمرهم بنفسك فانما أنت امرؤ منهم غير ان الله جعلك أنفاهم حملاً وقد بلغ أمير المؤمنين انه فشا لك ولاهل بيتك هيثة في لباسك ومطعمك ومركبك ليس للمسلمين مثاها فإياك يا عبد الله ان تكون بمنزلة البهيمة التي مرت بواد خصب فلم يكن لها همة إلا السم واما حتفها في السم واعلم ان للعامل مرداً الى الله فاذا زاع العامل زاغت رعيته وان أثقى الناس من شقيت به رعيته والسلام (مفتاح الأفكار)

وكتب الى معاوية وقيل الى أبي عبيدة

بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فاني لم آلك في كتابي اليك ونفسي خيراً . إياك والاحتجاب وأذن للضعيف وأذنه حتى تبسط لسانه ونجري قلبه وتعهده الغريب فانه اذا طال حبسه وضاق أذنه ترك حقه وضعف قلبه واما ترك حقه من حبسه واحرص على الصالح بين الناس ما لم يستبين لك القضاء واذا حضرك الخصمان بالبينة العادلة والايمان القاطعة فامض الحكم (مفتاح الأفكار)

( كتابه لأهل إيلياء . « القدس » )

بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما أعطى عبد الله عمر أمير المؤمنين أهل إيلياء من الأمان أعطاهم أماناً لأنفسهم وأموالهم وكنائسهم وصوابانهم وسقيمها وبريئها وسائر ماتها انه لا تسكن كنائسهم ولا تهدم ولا ينتقص منها ولا من حيزها ولا من صلبهم ولا من شيء من أهوالهم ولا يكرهون على دينهم ولا يضار أحد منهم ولا يسكن بإيلياء معهم أحد من اليهود وعلى أهل إيلياء ان يعطوا الجزية كما يعطي أهل المدائن وعليهم (١) قوله نائرة أي عداوة وقوله يفيثوا أي يرجعوا (٢) وقوله حتى يفرقوا أي

بخافوا ويفزعوا واذا كانت بتشديد الراء فمعناها يفرقوا



ان يخرجوا منها الروم واللصوص (١) فمن خرج منهم -م فهو آمن على نفسه وماله حتى يبلغوا مأمنهم ومن كان بها من أهل الأرض قبل مقتل فلان (٢) فمن شاء منهم قعد وعليه مثل ما على أهل إيلياء من الجزية ومن شاء سار مع الروم ومن شاء رجع الى أهله فانه لا يؤخذ منهم شيء حتى يحصد حصادهم وعلى ما في هذا الكتاب عهد الله وذمة رسوله وذمة الخلفاء وذمة المؤمنين اذا اعطوا الذي عليهم -م من الجزية شهد على ذلك خالد بن الوليد وعمر بن العاص وعبد الرحمن بن عوف ومعاوية بن أبي سفيان وكتب وحضر سنة ١٥ ( تاريخ الطبري )

٩

( كتابه الى أهل لد )

( بسم الله الرحمن الرحيم ) هذا ما أعطى عبد الله عمر أمير المؤمنين أهل لد ومن دخل معهم من أهل فلسطين أجمعين أعطاهم أماناً لأنفسهم وأموالهم وكنائسهم وصلبهم وسقيهم وبريتهم وسائر ملتهم انه لا تسكن كنائسهم ولا تهدم ولا ينقص من حيزها ولا ملأها ولا من صلبهم ولا من أموالهم ولا يكرهون على دينهم ولا يضار أحد منهم وعلى أهل لد ومن دخل معهم من أهل فلسطين ان يعطوا الجزية كما يعطي أهل مدائن الشام وعليهم ان يخرجوا مثل ذلك الشرط الى آخره ( عن الطبري )

١٠

( كتب الى سعد في اليوم الذي يرتحل فيه من شراف )

أما بعد فاذا كان يوم كذا وكذا فارتحل بالناس حتى تنزل فيما بين عذيب الهجانات وعذيب الفوارس وشرق بالناس وغرب بهم ( عن الطبري )

١١

( وكتب اليه أيضاً جواباً عن كتابه )

أما بعد فتعاهد قلبك وحادث جندك بالموعظة والنية والحسبة ومن غفل فاته جدنهما (٢) والصبر الصبر فان المعونة تأتي من الله على قدر النية والاجر على قدر الحسبة . والحذر الحذر على من أنت عليه وما أنت بسبيله واسألوا الله العافية واكثروا من قول لا حول ولا قوة إلا بالله . واكتب الي أين بلغك جمعهم ومن رأسهم الذي يلي

(١) وفي رواية واللصوص وهو الظاهر (٢) هكذا في الاصل (٣) هكذا في الاصل والاحداث الابداء فليحذر

مصادمتكم فانه قد منعتني من بعض ما أردت الكتابة به اليك قلة علمي بما هجمتم عليه والذي استقر عليه أمر عدوكم فصنف لنا منازل المسلمين والبلد الذي بينكم وبين المدائن صفة كائني أنظر اليها واجعاني من أمركم على الجلية وخف الله وارجه ولا تدل بشي واعلم ان الله قد وعدكم . وتوكل لهذا الأمر بما لاخلف له فاحذر ان تصرفه عنك ويستبدل بكم غيركم

## ١٢

( وكتب الى سعد وهو بشراف يريد العراق وحرب افرس ما نصه )

أما بعد فسر من شراف نحو فارس بن معك من المسلمين وتوكل على الله واستعن به على أمرك كله واعلم فيما لديك انك تقدم على أهة عددهم كثير وعدتهم فاضلة وبأسهم شديد وعلى بلد منيع وان كانت سهلا كؤوده لبحوره وفيوضه ودأئه (١) الا أن توافقوا غيضاً من فيض واذا لقيتم الفوم أو واحداً منهم فابدؤهم الشر والضرب واياكم والمناظرة لموعهم ولا يخذعنكم فانهم خدعة مكرة أمرهم غير أمركم الا ان تجادوهم واذا انتهيت الى القادسية والقادسية في باب فارس في الجاهلية وهي أجمع تلك الابواب لمادتهم ولما يريدونه من تلك الأصل وهو منزل رغيب خصيب رحيب دونه قناطر وأنهار متمعة فتكون مسالحك على أنقابها ويكون الناس بين الحجر والمدر على حاقت الحجر وحاقت المدر والجراع بينهما ثم ألزم مكانك فلا تبرحه فانهم اذا أحسوك أنفضتهم رموك بحجمهم الذي يأتي على خيلهم ورجلهم وحدهم وجدهم فان أنتم صبرتم لعدوكم واحتسبتم لقتاله ونوitem الامانة رجوت ان تنصروا عليهم ثم لا يجتمع لكم مثاهم أبداً الا ان يجتمعوا وليست معهم قلوبهم وان تكن الاخرى كان الحجر في أدباركم فانصرفتم من أدنى مدرة من أرضهم الى أدنى حجر من أرضكم ثم كنتم عليها أجراً وبها أعلم وكانوا عنها أجبن وبها أجهل حتى يأتي الله بالفتح ويرد لكم الكرة عليهم ( هذا الكتاب وما قبله عن الطبري )

( ١ ) كؤوده أي صعبه وفيوضه أي مياده القائضة والدأاء جمع دأء وهو انفضاء الواسع وتوافقوا أي تلاقوا : غيضاً من فيض أي قليلاً من كثير : القب الطريق يكون في الجبل والشتب وجمعها اثناب ولعل مراده بالانقاب هنا أنقاب المناظر التي على الالهار : والحجر والمدر كناية عن البادية وال عمران أو المدن والفضاء لان المدن هي المدن والحجر هي نقا الرمل وقوله أنفضتهم أي حركتهم

١٣

( وكتب الى سعد )

قد جاءني كتابك وفهمته فأقم مكانك حتى ينفض الله عدوك وأعلم ان لها ما بعدها فان منحك الله أدبارهم فلا تنزع عنهم حتى تقتحم عليهم المدائن فانه خرابها ان شاء الله ( الطبري )

١٤

( وكتب اليه أبو عبيدة ومعاذ بن جبل ينصحانه )

( بسم الله الرحمن الرحيم ) من أبي عبيدة بن الجراح ومعاذ بن جبل الى عمر ابن الخطاب سلام عليك فانا نحمد اليك الله الذي لا إله الا هو ( أما بعد ) فانا عهدناك وامر نفسك لك مهم فأصبحت وقد وليت أمر هذه الأمة أحمرها وأسودها يجلس بين يديك الصديق والعدو والشريف والوضيع ولكل حصاة من المعدل فانظر كيف أنت يا عمر عند ذلك وانا نخذرك يوماً تنو فيه الوجوه وتجب (١) له القلوب وتنقطع فيه الحجج بحجة ملك قهرهم بحجروته والخلق داخرون (٢) له يرجون رحمته ويخافون عقابه وانا كنا نتحدث ان أمر هذه الأمة يرجع في آخر زمانها ان يكون اخوان العلانية أعداء السريرة وانا نعوذ بالله ان تنزل كتابنا سوى المنزل الذي نزل من قلوبنا فانا كتبنا اليك نصيحة لك والسلام

( فكتب اليهما )

( بسم الله الرحمن الرحيم ) من عمر بن الخطاب الى أبي عبيدة عامر بن الجراح ومعاذ بن جبل سلام عليكم فاني أحمد اليكما الله الذي لا إله الا هو ( أما بعد ) فقد جاءني كتابكما نزعمان انه بلغكما اني وليت أمر هذه الأمة أحمرها وأسودها يجلس بين يدي الصديق والعدو والشريف والوضيع وكتبتما ان أنظر كيف أنت يا عمر عند ذلك وانه لا حول ولا قوة الا بالله كتبتما تحذراني ما حذرت به الأمم قبلنا وقديماً كان اختلاف الليل والنهار بأجل الناس يقربان كل بعيد ويبليان كل جديد ويأتیان بكل موعود حتى يصير الناس الى منازلهم من الجنة والنار ثم توفي كل نفس بما كسبت ان الله سريع الحساب : كتبتما نزعمان ان أمر هذه الأمة يرجع في آخر زمانها ان يكون اخوان العلانية أعداء السريرة واستم بذاك وليس هذا ذلك ازمان ولكن زمان

( ١ ) تخاف ( ٢ ) أي أذلاء صاغرون



ذلك حين تظهر الرغبة والرغبة فتكون رغبة بعض الناس الى بعض اصلاح دينهم ورغبة بعض الناس اصلاح دنياهم . وكتبنا تعذراني بالله ان أنزل كتابنا مني سوى المنزل الذي نزل في قلوبنا واما كتبنا نصيحة لي وقد صدقنا فتعهداني منكنا بكتاب فلاغنى بي عنكما والسلام عليكما ( مفتاح الافكار )

وله كتب غير هذه تقدم ارادها في غضون أخباره وكتب اخرى كتبها الى عمرو ابن العاص وهو في مصر رأينا من تمام الفائدة ان ترجى ذكرها الى سيرة عمرو ابن العاص لان ارادها في سيرته انسب لاشتمالها على تبادل المكاتبة بين الاثنين في شؤون خاصة سترى في محملها ان شاء الله

### ( كلام على وجوب الناصح في الاسلام )

وانت ترى من هذين الكتابين كيف كان المسلمون يتناصحون بالمعروف عملاً بأمر كتابهم وهدى نبيهم ولا يمتنعون عن أداء النصيحة للإمام لكونه اماماً له عليهم السلطان بل يرون ان النصيحة به اخرى وله اولى وان له عليهم حق الطاعة كما لهم عليه حق النصيحة والارشاد الى مواقع الخطأ والتعهد بما يقيم الاود ويصلح العمل شأن الامم التي تعاون رؤسائها على البر وتعتمد في رفع شأنها على قوة النكافل في الحق والتعاون على شؤون الملك وقد انتهت بهم حرية الفكر والانطلاق عن قيود العبودية والقيام على حسن المصاحبة ان لا يغفلوا ساعة عن نصيحة الامام وهو من هو : فذ الامة الاسلامية ونحر الاسلام والمثل المضروب في التتموى والعدل عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعنهم أجمعين وقد بلغ بهم الاغراق في حرية الضأر وعدم الامساك عن الحق ان قال أحدهم لئذ ذلك الخليفة العظيم لما سأله عما اذا ترخص بأمر من امور المسلمين ( لو فعات لقومناك تقوم الفدح ) أي تقويم السهم المعوج كما رأيت ذلك فيما بسلطاناه في باب سياسته فما ازداد ذلك الخليفة العظيم الا سروراً بقول ذلك المسلم واستبشاراً في أن المسلمين قائمون على شؤونهم رجال في أخلاقهم متمسكون بشرع نبيهم ومنتبهون لكل خطأ يصدر عن خليفةهم وكان ذلك رأيه مع الناس في استطلاع طاع ضمايرهم من جهته ليعلم مبالغ الحياة فيهم ويسترشد الى عيوبه بمجمل نصيحهم وصادق قولهم ولم يكن يخطر له على بال او يمر له في خيال ان استرشاده بآراء ذوي الرأي والبصيرة من المسلمين وانتصاحه بنصائحهم فيه حطة في شأنه أو مس سلطانه لهذا كتب لابي عبيدة ومعاذ لما نصحاها في آخر كتابه ( قد صدقنا فتعهداني منكنا بكتاب فلاغنى بي عنكما ) وقد رأيت فيما سر زجره لمن اعترض على قائل قال له اتق الله يا عمر وقوله

للمعترض دعه فلا خير فيكم اذا لم تقولوها ولا خير فينا اذا لم نسمعها اذا نقرر هذا علمنا ان التناصح بين المسلمين واجب لا يستثنى منه أمير ولا صغير بل الأمير اولى بان ينصح ويستنصح بسبب ما اوصد اليه من امور الملك التي ليس من طوق الآحاد القيام بها الا اذا سلكوا سبيل الاسرة واطاعوا هوى النفوس فكان الانفراد بالسلطان والذلم على الرعية والتطوح بمصالح الملك والدولة في مهاوي الهوى أحب اليهم من الانتصاح بنصيحة الاعوان والاخذ على شكائم النفوس الامارة بالسوء التي يقودها الهوى الى تصور ان الامارة مرتبة لا ينبغي لها ان تكون في مصاف الملائكة المقربين او الانبياء المعصومين وحذا لو تحقق هذا التصور الانسان من أولئك الامراء اذن والله لحكوا الناس بحكم الانبياء وهو هو التناصح الذي يهربون منه العاوان الذي يترفعون عنه وحسب هذا الترفع آفة انه اودى بدولة بنى مروان في ابان شبابه كما اودى بكثير من اضرابها

المناجحة بالمعروف أس من أسس السعادة القومية في كل قبيل وعصر بل هي مدرسة الامة التي يتربى فيها الاخلاق وتنمو الفضيلة وتطهر الاعراق وتثبت روح الألفة والتعاون وليس لمدرسة مثلاً اثر في الاخلاق ومؤثر في نفوس الامة قط إذ تناول بالتعليم الكبير والصغير عنواً بلا أجر وتسري روحها بين كل الطبقات مخنارة بلا اكراه فيربي الكبير والصغير ويرشد المهتدي الضال وينصح الصغير الامير وكلهم يتبادل العوض مع الآخر بما ينفعه في اخلاقه ويقوم اوده فينتفع الكل بالكل وتعم السعادة والرخاء سائر الناس

أجل هذه هي المدرسة التي ربت مثل معاذ وابي عبيدة وعمر واضرابهم من عادة المسلمين وخاعتهم فسادوا بالمناجحة والاخلاص على كل الامم وأدهشت سيرتهم عقول الشعوب وامتد ظل سلطانهم على نصف الكرة ونالهم من السعادة والعز والجد فوق ما رأيت في هذا الكتاب

وهي هي المدرسة التي علمت الشعوب الأورورية حرية الضمائر والافكار ورفعتهم من حضية الجهالة وسلكت بهم سبيل الجود وسودتهم لهذا العهد على الاهم فلمكوا ثلاثة ارباع المعمور وتضوا على اسمة لال الدول الشرقية فتحوا بفضه محواً وجعلوا بعضه صورة في الخيال قد باتت على وشك الزوال كما زالت دول الهند العظيمة وافرقيما الكبيرة والجاوى والقريم وبخارى وسمرقند وما لا يعد من الشعوب ولدول الاسلامية



ليس بعجيب ان يصير المسلمون في أمر الدول المتغاية ويتقاص ظل مجدهم عن الأرض بعد إذ كان شأنهم في المباحة والقيام على الحق ما ذكرتم بلغ ترك المناجحة وانحطاط النفوس والأخلاق بفريق كبير منهم ان صاروا يعدون الناصح بالمعروف خارجاً عن دينه خارجاً على سلطانه والدين يقول (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم) (واذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى) والنبى صلى الله عليه وسلم يقول (من لم يحمد عدلاً ولا يذم جوراً فقد بارز الله تعالى بالحاربة) (١) ومن البديهي ان مدح العدل وذم الجور انما يكون بان يقول المسلم للعادل الحسن عدلت وأحسننت وللجائر على نفسه أو على غيره جرت وأساءت فاسقم كما أمرت وهو من باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الذي وردت آياته الباهرة في الكتاب الكريم ومن الاغراق في الجهالة والتناهي في الانحطاط ان يرى المسلمون بلادهم تتخرب واستقلالهم ينزع وملكتهم يزول ودولتهم تدول والاوربيون قد غلبوهم على أمرهم وزاحموهم في ملكهم وتحكوا فيهم وفي دولهم وسبقوهم في العلم والمعارف والاختراع واجلبوا عليهم بالخليل والرجل وسدوا دونهم منافذ الصناعة والتجارة واذا دعاهم ناصح من اخوانهم غيور من بني دينهم الى النظر في أسباب انحطاطهم وارتقاء غيرهم وتفهقروهم وتقدم سوامهم وأبان لهم طرفاً من تلك الأسباب وحكمهم في التفريق بين خطئها والصواب أعرضوا عنه اعراض المريض عن الماء الزلال بل ربما رماه بعضهم بأنواع الزور وتقرب بماله وأهله ودمه الى ولاية الامور رجاء نيل الخطوة عندهم والتراف اليهم واكتساب رضاهم وان أغضب الله والمروءة والوجدان وخرج عن الانسانية والدين إذ لا وازع من النفس ينهيه ولا فضيلة تلوي عنان شهوته عن ظلم أخيه والشواهد على هذا كثير في الاشخاص والأعمال سنأتي على بيانها في محالها ان شاء الله لتكون عبرة يتعظ بها الآتي والحاضر وصورة في التاريخ ترهب قلوب الاشرار وتزعج عن مواطئ الرذيلة أقدام الفجار

— باب —

خطبه

أوردنا عند ذكر استخلافه أول خطبة خطبها ورأبنا في رواية أخرى رواها ابن الجوزي في المناقب عن جابر بن شداد عن أبيه ورواها غيره من الحديثين من طرق

(١) أخرج هذا الحديث في أسد الغابة في ترجمة المغيرة بن نوفل



اخرى ان أول خطبة خطبها عمر (رض) ان صعد المنبر وحمد الله وأثنى عليه وقال  
( اللهم اني شديد فليني واني ضعيف فقوني واني بخيل فسخني ) وقد رأينا هذه  
الخطبة في العمد الفريد بعبارة أطول الا انها لا تخرج عن هذا المعنى

## ٢

وفي تاريخ الحافظ ابن عساكر عن سعيد بن المسيب قال لما ولي عمر بن الخطاب  
خطب الناس على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال  
أيها الناس اني قد علمت انكم كنتم تؤمنون مني شدة وغلظة وذلك اني كنت مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فكنت عبده وخادمه وجلوازه ( شرطيه ) وكان كما قال  
الله تعالى بالمؤمنين رؤفاً رحيماً وكنت بين يديه كالسيف المسلول الا ان يغمدي أو  
ينهاى عن أمر فأكف عنه والا أقدمت على الناس لمكان أمره فلم أزل مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم على ذلك حتى توفاه الله وهو عني راض والحمد لله على ذلك  
كثيراً وأنا به أسعد ثم قت ذلك المقام مع أبي بكر الصديق خليفة رسول الله بعد  
رسول الله وكان من قد علمتم في رغبة ولبنه فكنت خادمه وجلوازه وكنت كالسيف  
المسلول بين يديه على الناس اخلط شدي بلبنه الا ان يتقدم إلي فأكف والا  
أقدمت فلم أزل حتى توفاه الله فكان عني راضياً والحمد لله على ذلك كثيراً وأنا به  
أسعد . ثم صار أمركم اليوم الي وأنا أعلم انه يقول قائل كان يشد علينا والامر الى  
غيره فكيف به لما صار الامر اليه فاعلموا انكم لا تسألون عني أحداً قد عرفتموني  
وخبرتموني وقد عرفت بحمد الله من محمد نبيكم صلى الله عليه وسلم ما قد عرفت وما  
أصبحت نادماً على شيء كنت احب ان اسأله الا وقد سأله واعلموا ان شدي التي  
كنتم ترونها ازدادت أضعافاً عن الاول على الظالم والمتعدي والاخذ للمسلمين لضعيفهم  
من قلوبهم واني بعد شدي تلك واضع خدي الى الارض لاهل العفاف واهل  
الكفاف ان كان بيني وبين من هو منكم شيء من احكامكم ان امشي معه الى من  
احبه منكم فينظر فيما بيني وبينه : فاتقوا الله وأعينوني على نفسي بالامر بالمعروف  
والنهي عن المنكر واحضاري النصيحة فيما ولاني الله من أمركم (١)

(١) تصرفت تصرفاً طفيفاً ببعض الالفاظ الواردة بهذه الخطبة لان الناسخ الذي  
نسخ لي سيرة عمر من تاريخ ابن عساكر من مكتبة دمشق لم يتمكن من ضبط  
الالفاظ المشوشة والمتشابهة لسقامة خط التاريخ

٣

وفي تاريخ الحافظ ابن عساكر أيضاً عن الشعبي قال : لما ولي عمر بن الخطاب  
صعد المنبر فقال

ما كان الله لي رأني أن أرى نفسي أهلاً لمجلس أبي بكر فزل مرقاة فحمد الله وأثنى  
عليه ثم قال : اقرؤا القرآن تعرفوا به واعملوا به تكونوا من أهله وزنوا أنفسكم قبل أن  
توزنوا وترتبوا للعرض الأكبر يوم تعرضون على الله لا تخفى منكم خافية . انه لم يبلغ  
حق ذي حق أن يطاع في معصية الله <sup>(١)</sup> ألا واني أنزلت نفسي من مال الله بمنزلة  
وليّ اليتيم أن استغثت عفت وإن افتقرت أكلت بالمعروف

٤

وفي الخراج لأبي يوسف خطبة بهذا المعنى إلا أنها أطول وأجمع رواها عن طلحة  
ابن معدان قال

خطبنا عمر بن الخطاب خطبة فحمد الله وأثنى عليه ثم صلى على النبي صلى الله  
عليه وسلم وذكر أبا بكر فاستغفر له ثم قال : أيها الناس انه لم يبلغ ذو حق في حقه أن  
يطاع في معصية الله واني لا أجد هذا المال يصلحه إلا خلال ثلاث أن يؤخذ  
بالحق ويعطى في الحق ويمنع من الباطل وإنما أنا ومالك كولي اليتيم أن استغثت  
استغثت وإن افتقرت أكلت بالمعروف ولست أدع أحداً يظلم أحداً ولا يعتدي  
عليه حتى أضع خده على الأرض وأضع قدمي على الخد الآخر حتى يذعن للحق ولكم  
عليّ أيها الناس خصال أذكرها لكم فخذوني بها : لكم على أن لا أجبي شيئاً من  
خراجكم ولا مما أفاء الله عليكم إلا من وجهه ولكم على إذا وقع في بدى أن لا يخرج  
مني إلا في حقه : ولكم على أن لا أزيد إعطياتكم وأرزاقكم أن شاء الله وأسد  
نفورك : ولكم على أن لا ألقىكم في المهالك ولا أجركم ( أحبسكم ) في نفورك . وقد  
اقترب منكم زمان قليل الامناء كثير القراء قليل الفقهاء كثير الامم يعمل فيه أقوام  
للآخرة يطلبون به دنيا عريضة تأكل دين صاحبها كما تأكل النار الحطب ألا من

(١) يعني بذى الحق نفسه وهو الحق الذي يعين به حد السلطة العليا بما لا يتعدى  
ما أمر الله من العدل الى ما تأمر به النفس وتطلبه السيادة وهو من قبيل قول أبي  
بكر ( رض ) في إحدى خطبه أطيعوني ما أطعت الله فيكم فرضى الله عن تلك  
النفوس السامية ما كان اعرفها للحق والعدل والزمها لشرعة الانصاف مع الرعية

درك ذلك منكم فليتيق الله ربه وليصبر : يا أيها الناس ان الله عظم حقه فوق حق خلقه فقال فيما عظم من حقه « ولا يأمركم ان تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً أيأمركم بالكفر بعد أن أنتم مسلمون » ألا واني لم أبشكم أمراء ولا جبارين ولكن بعثكم أئمة الهدى يهتدى بكم فأدروا على المسلمين حقوقهم ولا تضربوهم فتذلوهم ولا تجمهم وروهم فتفخروهم ولا تغلقوا الابواب دونهم فيأكل قلوبهم ضعيفهم ولا تستأثروا عليهم وقاتلوا بهم الكفار طاقتم فاذا رأيتم بهم كلاله فكفوا عن ذلك فان ذلك أبلغ في جهاد عدوكم : أيها الناس اني اشهدكم على أمراء الامصار اني لم أبعنهم إلا ليفقهوا الناس في دينهم ويقسموا عليهم فيأثم ويحكموا بينهم فان أشكل عليهم شيء رفعوه اليّ اه  
هذه الخطبة من أجمع خطبه لانها تمثل عدله وسياسته وعقيدته وتحدد وظيفته وتبين مقاصده وتنبئ عن اخلاصه في خدمة المسلمين وشدة على الظالمين ورأفته بالمظلومين الى غير ذلك مما يدركه القاري من معاني هذه الخطبة الغراء فرضي الله عنه



﴿ وخطب خطبة فقال بعد ان حمد الله وأثنى عليه ﴾

يا أيها الناس اني قد وليت عليكم ولولا رجاء ان أكون خيركم لكم وأفواكم عليكم وأشدكم استضلاعاً بما ينوب عن مهم أموركم ما توليت ذلك منكم ولكفي عمر مهماً محزناً موافقة الحساب بأخذ حقوقكم كيف أخذها ووضعها أين اضعها وبالسير فيكم كيف أسير فر بي المستعان فان عمر أصبح لا يثق بقوة ولا حيلة ان لم يتداركه الله عز وجل برحمته وعونه وتأيدته ( تاريخ الطبري )

٦

﴿ وخطب فقال ﴾

ان الله عز وجل قد ولاني أمركم وقد علمت أنفع ما بحضرتكم لكم واني أسئل الله ان يعينني عليه وان يحرسني عنده كما حرسني عند غيره وان يلهمني العدل في قسمكم كالذي أمر به وان يغير الذي وليت من خلافتكم من خاقي شيئاً ان شاء الله انما العظمة لله عز وجل وليس للعباد منها شيء فلا يقولن أحد منكم ان عمر تنير منذ ولي : اعقل الحق من نفسي وأتقدم وابين لكم أمري فأما رجل كانت له حاجة أو



ظلم مظلمة او عتب علينا في خلق فليؤذني (١) فانما أنا رجل منكم فعليكم بتقوى الله في سركم وعلايتكم وحرمتكم واعراضكم واعطوا الحق من أنفسكم ولا يحمل بعضكم بعضاً على أن تحاكموا الي فانه ليس بيني وبين أحد من الناس هوادة (٢) وأنا حبيب الي صلاحكم عزيز على عتبتكم وأنتم أناس عامتكم حضري في بلاد الله وأهل بلد لا زرع فيه ولا ضرع إلا ما جاء الله به اليه وان الله عز وجل قد وعدكم كرامة كثيرة وأنا مسئول عن أمانتي وما أنا فيه ومطلع على ما يحضرتني بنفسي ان شاء الله لا أكله الي احد ولا استطيع ما بعد منه إلا بالامناء وأهل النصيح منكم للامة واست أجعل أمانتي الي أحد سواهم ان شاء الله (تاريخ الطبري)



### ﴿ وخطب أيضاً ﴾

فقال بعد ما حمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم أيها الناس ان بعض الطمع فقر وان بعض اليأس غنى وانكم تجمعون ما لا تأكلون وتأملون ما لا تدركون واتم مؤجلون في دار غرور كنتم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم تؤخذون بالوحي فن أسر شيئاً أخذ بسريره ومن أعلن شيئاً أخذ بعلايته فأظهروا لنا أحسن أخلاقكم والله أعلم بالسرائر فانه من أظهر لنا شيئاً وزعم ان سريره حسنة لم نصدقه ومن أظهر لنا علانية حسنة ظننا به حسناً واعلموا ان بعض الشح شعبة من النفاق (فأنفقوا خيراً لأنفسكم ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) أيها الناس أطيعوا منواكم واصلحوا اموركم واتقوا الله ربكم ولا تلبسوا نساءكم القباطي فانه ان لم يشف فانه يصف (٣) أيها الناس اني لوددت ان انجوا كفافاً لا لي ولا علي واني لارجوا ان عمرت فيكم بسيراً او كثيراً أن أعمل بالحق فيكم ان شاء الله وان لا يبق أحد من المسلمين وان كان في بيته الا أنه حقه ونصيبه من مال الله ولا يعمل اليه نفسه ولم ينصب (٤) اليه يوماً واصلحوا أموالكم التي رزقكم الله ولقليل في رفق خير من كثير في عنف والقتل حتف من الحتوف يصيب البر والفاجر والشهيد من احتسب نفسه واذا

(١) اي فليعلمني وهي من آذنه بالامر اي اعلمه به (٢) الهوادة بالفتح الصلح والاختصاص بالليل (٣) القباطي أبواب مشهورة وشف رق خفي ما تحته ويصف لعله من الوصف أو من التواصف وهو أن يصفوا الشيء بعضهم بعض (٤) ولا يعمل اليه نفسه اي لا يجهد نفسه اليه اي يأتيه بلا طاب . ولم ينصب اي لم يتعب

اراد أحدكم بعيراً فليعده الى الطويل العظيم فليضر به بمصاه فان وجده حديد الفؤاد  
فليشتره ( تاريخ الطبري )



### \* وخطب أيضاً \*

فقال ان الله سبحانه وبحمده قد استوجب عليكم الشكر واتخذ عليكم الحج فيما  
آتاكم من كرامة الآخرة والدنيا عن غير مسئلة منكم له ولا رغبة منكم فيه اليه خلقكم  
تبارك وتعالى ولم تكونوا شيئاً لنفسه وعبادته وكان قادراً أن يجعلكم لاهون خلقه عليه  
جعل لكم عامة خلقه ولم يجعلكم اشياء غيره وسخر لكم ما في السموات وما في الارض  
وأسبغ (١) عليكم نعمه ظاهرة وباطنة وحملكم في البر والبحر ورزقكم من الطيبات لعلكم  
تشكرون ثم جعل لكم سمعاً وبصراً ونعم الله عليكم نعم عم بها بني آدم ومنها  
نعم اختص بها أهل دينكم ثم صارت تلك النعم خواصها وعوامها في دولتكم وزمانكم  
وطبقتكم وليس من تلك النعم نعمة وصلت الى امرئٍ خاصة الا لو قسم ما وصل اليه  
منها بين الناس كلهم اتعبهم شكرها وفدحهم (٢) حقها الا بعون الله مع الايمان بالله  
ورسوله فاتم مستخلفون في الارض قاهرون لاهلها قد نصر الله دينكم فلم تصبح أمة  
مخالفة لدينكم الا أمتان أمة مستعبدة للاسلام واهله يحزون لكم يستصفون معائشهم  
وكدأنحهم ورشح جباههم (٣) عليهم المؤونة ولكم المنفعة وأمة تنتظر وقائع الله وسطواته  
في كل يوم وليلة قد ملا الله قلوبهم رعباً فليس لهم معقل (٤) يلجئون اليه ولا مهرب  
يتقون به قد دهمتهم جنود الله عز وجل ونزلت بساحتهم مع رفاغة العيش (٥) واستفاضة  
المال وتنتاج البعوث وسد الثور باذن الله مع العافية الجائلة العامة التي لم تكن هذه  
الامة على أحسن منها مذ كان الاسلام والله المحمود مع الفتوح العظام في كل بلد فما  
عسى ان يبلغ مع هذا شكر الشاكرين وذكر الذاكرين واجتهاد المجتهدين مع هذه النعم  
التي لا يحصى عددها ولا يقدر قدرها ولا يستطيع أداء حقها الا بعون الله ورحمته وإعطائه  
فنسأل الله الذي لا اله الا هو الذي أبلانا هذا ان يرزقنا العمل بطاعته والمسايرة الى

(١) أفاض (٢) أثقلهم (٣) قوله يحزون أي يعطون الجزية : وكدأنحهم أي سعيهم  
أو مكاسيهم : ورشح الجباه عرقها : (٤) حصن وملجأ (٥) رفاغة العيش سمته وخصبه



مرضاته واذكروا عباد الله بلاء الله عندهم واستتموا نعمة الله عليكم وفي مجالسكم مثني وفراذى فان الله عز وجل قال لموسى ( اخرج قومك من الظلمات الى النور وذكرهم بأيام الله ) وقال لمحمد صلى الله عليه وسلم ( واذكروا اذ أنتم قليل مستضعفون في الارض ) فلو كنتم اذ كنتم مستضعفين محرومين خير الدنيا على شعبة من الحق تؤمنون بها وتستريحون اليها مع المعرفة بالله ودينه وترجون بها الخير فيما بعد الموت لكان ذلك ولكنكم كنتم أشد الناس معيشة واثبته بالله جهالة فلو كان هذا الذي استسلامكم (١) به لم يكن معه حظ في دنياكم غير انه ثقة لكم في آخرتكم التي اليها المعاد والمنقلب وأنتم من جهد المعيشة على ما كنتم عليه احرياء ان تشجوا على نصيبكم منه وان تظهروه على غيره قبله أما انه قد جمع لكم فضيلة الدنيا وكرامة الآخرة ومن شاء ان يجمع له ذلك منكم فاذكركم الله الخائل بين قلوبكم الا ما عرفتم حق الله فعملتم له وقسرتم انفسكم على طاعته وجمعتم مع السرور بالنعمة خوفاً لها ولانتقالها ووجلا منها ومن تحويلها فانه لا شيء أسلب للنعمة من كفرانها وان الشكر أمن للغير وناء للنعمة واستجلاب للزيادة: هذا الله علي من امركم ونهيكم واجب ( تاريخ الطبري )

## ٩

## ﴿ وخطب لما شيع جيش سعد بن ابي وقاص ﴾

ان الله تعالى ضرب لكم الأمثال وصرف لكم القول ليحيي به القلوب فان القلوب ميتة في صدورها حتى يحييها الله . من علم شيئاً فلينتفع به . وأن لا يدل أمارات وتبشير فأما الامارات فالحياء والسخاء والهين واللين وأما التبشير فالرحمة وقد جعل الله لكل أمر باباً ويسر لكل باب مفتاحاً فباب العدل الاعتبار ومفتاحه الزهد . والاعتبار ذكر الموت بتذكر الاموات والاستعداد له بتقديم الاعمال . والزهد أخذ الحق من كل احد قبله حق ( اي عنده ) وتأدية الحق الى كل أحد له حق . ولا تصانع في ذلك احداً واكتف بما يكفيه من الكفاف فان من لم يكفه الكفاف لم يغنه شيء . اني بينكم وبين الله وليس بيني وبينه أحد وأن الله قد ألزمني رفع الدعاء عنه فأثبوا شكايتكم اليها فن لم يستطع قالي من يبلغهاها فأخذ له الحق غير متع (٢) ( تاريخ الطبري )

( ١ ) استشلاه دعاه لينجيه من ضيق أو هلاك ( ٢ ) في القاموس تعته اي تلتله



## ١٠

وسمع مرة ان تقرأ يقولون لو مات عمر لبايعنا فلاناً اعتماداً منهم على ان بيعة أبي بكر تمت ببايعة نفر من المهاجرين والانصار فأراد عمر رضي الله عنه أن يبين لهم أن بيعة أبي بكر كانت فلتة وأن اهليته واستعداده وخرج الموقف الذي وقف به المسلمون يومئذ سوغ تلك البيعة فخطب فيهم هذه الخطبة التي رواها الشيخان فقال .

قد بلغني ان فلاناً منكم يقول لو مات عمر بايعت فلاناً فلا يغترن امرؤ ان يقول ان بيعة أبي بكر كانت فلتة الا وانها كانت كذلك الا ان الله وتي شرها وليس فيكم اليوم من تقطع اليه الاعناق مثل أبي بكر وانه كان من خيرنا حين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن علياً والزبير ومن معهما تخلعوا في بيت فاطمة وتخلقت الانصار عنا بأجمعها في سقيفة بني ساعدة واجتمع المهاجرون الى أبي بكر فقلت يا ابا بكر انطلق بنا الى اخواننا من الانصار فانطلقنا نؤمهم حتى لقينا رجلاً صالحاً فذكر لنا الذي صنع القوم فقالوا اين تريدون يا معشر المهاجرين قلت نريد اخواننا من الانصار فقالوا عليكم ان لا تقر بوجههم واقضوا امركم يا معشر المهاجرين فقلت والله لأتدينهم فانطلقنا حتى جئناهم في سقيفة بني ساعدة فاذا هم مجتمعون واذا بين ظهرانيهم رجل مزمل فقلت من هذا قالوا سعد بن عبادة فقلت ما له قالوا وجع فلما جلسنا قام خطيبهم فأثنى على الله بما هو اهله وقال ( أما بعد ) فنحن انصار الله وكتيبة الاسلام وانتم يا معشر المهاجرين رهط منا وقد دفت دافة (١) منكم يريدون ان تختزلونا من اصلنا وتحضنونا من الامر فلما سكوت أردت ان اتكلم وقد كذب زورت مقالة اعجبني أردت أن أقولها بين يدي أبي بكر وقد كنت ادارى منه بعض الجد وهو كان احلم مني واوقر فقال ابو بكر على رسلك فكرهت ان اغضبه وكان اعلم مني والله ما ترك من كلمة اعجبني في تزويري الا قالها في بدايته وافضل حتى سكوت فقال

اما بعد فما ذكرتم من خير فأنتم اهله ولم تعرف العرب هذا الامر الا لهذا الحى من قريش هم اوسط العرب نسباً وداراً وقد رضيت لكم أحد هذين الرجلين ايها شئتم . فأخذ يدي ويد أبي عبيدة بن الجراح فلم اكره مما قال غيرها وكان والله ان اقدم فتضرب عنقي لا يقر بنى ذلك من ثم احب الي من ان أنامر على قوم فيهم ابو بكر

( ١ ) الدفة الجيش يدفون نحو العدو : والاختزال : الانتطاع وتحضنونا تنكفوننا

فقال قائل من الانصار انا جذيلها المحكك وعذيقها المرجب منا امير ومنكم امير  
يا معشر قريش وكثر اللغظ وارتفعت الاصوات حتى خشيت الاختلاف فقلت ابسط  
يدك يا أبا بكر فبسط يده فبايعته وبايعته المهاجرون ثم بايعه الانصار اما والله ما وجدنا  
فيما حضرنا امراً هو أوفق من مبايعة ابي بكر. خشينا ان فارقنا القوم ولم تكن  
بيعة ان يحدثوا بعدنا بيعة فاما ان نبايعهم على ما لا نرضى وأما ان نخالفهم فيكون  
فيه فساد

## ١١

### ﴿ وخطب فقال ﴾

ايها الناس ما الجزع مما لا بد منه وما الطمع فيما لا يرجى وما الحيلة فيما سيزول وانما  
الشيء من أصله وقد مضت قبلنا أصول ونحن فروعها فما بقاء الفرع بعد أصله انما  
الناس في هذه الدنيا أغراض تنتضل<sup>(١)</sup> المنايا فيهم وهم نصف المصائب مع كل جرعة  
شرق وفي كل اكلة غصص لا ينالون نعمة الا بفراق أخرى ولا يستقبل معمر من  
عمره شيئاً الا بهدم آخر من اجله واتم اعوان الختوف على انفسكم فأين المهرب مما  
هو كأن وانما ينقلب الهارب في قدرة الطالب فما اصغر المصيبة اليوم مع عظم الفائدة  
غداً واكثر جنبه الجانب جعلنا الله واياكم من المتقين (مفتاح الافكار)

## ١٢

### ﴿ وخطب فقال ﴾

ايها الناس انه انى عليّ حين وانا احسب ان من قرأ القرآن انه انما يريد به الله  
وما عنده الا وقد خيل الى ان اقواماً يقرؤون القرآن يريدون به ما عند الناس الا  
فأريدوا الله بقراءتكم واريدوه بأعمالكم فانا كننا نعرفكم اذ الوحي ينزل واذ النبي  
صلى الله عليه وسلم بين اظهرنا فقد رفع الوحي وذهب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
فانما نعرفكم بما اقول لكم الا فن اظهر لنا خيراً ظننا به خيراً واثنيانا به عليه ومن  
اظهر لنا شراً ظننا به شراً وأبغضنا عليه اقدعوا<sup>(٢)</sup> هذه النفوس عن شهواتها  
فانها طلعة فانكم الا تقدعوها تنزع بكم الى شر غاية ان هذا الحق ثقیل مرى وان

(١) في اساس البلاغة وخرجوا الى النضال وهم يتناضلون ويتناضلون : ومعناه  
يترامون ويتبارون (٢) قوله اقدعوا اى كفوا وقوله نفس طلعة تكثير التطلع الى الشيء

الباطل خفيف وبني وترك الخطيئة خير من معالجة التوبة ورب نظرة زرعت شهوة  
وشهوة ساعة أورثت حزناً طويلاً (مفتاح الأفكار)

## ١٣

﴿ وخطب فقال ﴾

إنما الدنيا أمل مخترم<sup>(١)</sup> وأجل منتقض وبلاغ إلى دار غيرها وسير إلى الموت  
ليس فيه تعرج فرحم الله امرأً فكر في أمره ونصح لنفسه وراقب ربه واستقال  
ذنبه بئس الجار الغني يأخذك بما لا يعطيك من نفسه فإن أبيت لم يعذك إياكم والبطنة  
فانها مكسلة عن الصلاة ومفسدة للجسم ومؤدية إلى السقم وعليكم بالقصد في قوتكم  
فهو أبعد من السرف وأصح للبدن وأقوى على العبادة وإن العبد إن يهلك حتى يؤثر  
شهوته على دينه (مفتاح الأفكار)

## ١٤

﴿ خطبته بالجالية عند اوبته من الشام إلى المدينة ﴾

قال بعد أن حمد الله وأثنى عليه إلا أني قد وليت عليكم وقضيت الذي علي في  
الذي ولاني الله من أمركم أن شاء الله قسطنا ينسكم فيسكم ومنازلكم ومغازيكم وأبلغنا  
ما لديكم فجنّدنا لكم الجنود وهيئنا لكم الفروج وبوأناكم ووسعنا عليكم ما بلغ فيكم وما  
قاتلتم عليه من شأكم وسمينا لكم أطعاكم وأمرنا لكم بأعطياتكم وأرزاقكم  
ومعاونكم فمن علم علم شيء ينبغي العمل به فبلغناه نعمل به أن شاء الله ولا قوة إلا  
بالله (تاريخ الطبري)

— — — — —  
﴿ باب ﴾

﴿ مقتل عمر ﴾

ذكر أرباب السير والمحدثون عن مقتل عمران أبا أوّلوة غلام المغيرة  
ابن شعبة شكّا إليه ارتفاع الخراج الذي ضربه عليه مولاه المغيرة وطلب إليه

(١) مخترم أي منتقص وقوله منتقض من الانتقاض وهو التراجع والانتكاس



تحقيقه فمن قائل انه وعده خيراً وعزم أن يلقى المغيرة في تخفيف الخراج عنه ومن قائل انه سأله كم خراجك قال درهمان في كل يوم قال وايش صناعتك قال نحاس نقاش حداد قال فما أرى خراجك بكثير علي ما تصنع من الاعمال فتوعده الغلام وانصرف فقال عمر توعدي العبد

قالوا ولما انصرف عمر الى منزله جاءه من الغد كعب الاحبار فقال يا أمير المؤمنين اعهدي فانك ميت في ثلاثة أيام : قال وما يدريك قال أجده في كتاب الله عز وجل التوراة قال عمر الله انك لتجد عمر بن الخطاب في التوراة : قال اللهم لا ولكني أجده صفتك وحليتك وانه قد فني أجلك : قال وعمر لا يحس وجعاً ولا الماً فلما كان من الغد جاءه كعب فقال يا أمير المؤمنين ذهب يوم ويبقى يومان وهكذا ما زال يحجبه كل يوم الى مساء اليوم الذي قتل في صبيحته . ومن روى هذا الخبر وذكر فيه قول كعب هذا ابن جرير الطبري في تاريخه رواه عن المسور بن مخرمة وروى في أسد الغابة عن أبي رافع ان أبا لؤلؤة لما طلب الى عمر ما طلب قال له عمر اتق الله وأحسن الى مولاك ومن نية عمر الى يلقى المغيرة فيكلمه ان يخفف عنه فغضب العبد وقال وسع الناس كلهم عدله غيري فأضمر على قتله فاصطنع له خنجرأ له رأسان وشحذه وسمه ثم أتى به الهرمزان فقال كيف ترى هذا قال انك لا تضرب به أحداً الا قتلته قال فتجبن أبو لؤلؤة عمر فجاءه في صلاة الغداة حتى قام وراء عمر وكان عمر اذا أقيمت الصلاة يقول أقيموا صفوفكم فقال كما كان يقول فلما كبر وجأه (طعنه) أبو لؤلؤة في كتفه ووجأه في خاصرته وقيل ضربه ست ضربات فسقط عمر وطعن أبو لؤلؤة بخنجره ثلاثة عشر رجلاً (ممن حاولوا القبض عليه) فهلك منهم سبعة

وفي رواية ان أحد المسلمين اتى على أبي لؤلؤة برنسا ليتمكن من القبض

عليه فلما أحس انه مأخوذ انتحرج بخنجره : وفي رواية الطبري وغيره ان عمر لما سقط قال أفي الناس عبد الرحمن بن عوف قالوا نعم هو ذا قال تقدم فصل بالناس : فصلى عبد الرحمن بالناس صلاة خفيفة وعمر طريق ثم احتفل فأدخل داره فدعا بعلي وعثمان والزبير وسعد وأمرهم أن يتشاوروا في أمر الخلافة وقال لهم انتظروا أخاكم طلحة ثلاثا فان جاء والا فافضوا أحدكم وليشهدكم عبد الله بن عمر وليس له من الامر شيء قوموا فتشاوروا وليصل بالناس صهيب : ثم قال لابي طلحة الانصاري يا أبا طلحة ان الله اعز بكم الاسلام فاختر خمسين رجلا من الانصار وكونوا مع هؤلاء الرهط حتى يختاروا رجلا منهم : وقال للمقداد بن الاسود اذا وضعتهموني في حفرتي اجمع هؤلاء الرهط وقم على رؤسهم فان اجتمع خمسة على رأي واحد وأبي واحد فأشدخ رأسه بالسيف وان اجتمع أربعة ورضوا وأبي الاثنان فاضرب رأسيهما فان رضي ثلاثة رجلا وثلاثة رجلا فحكموا عبد الله بن عمر فان لم يرضوا بعبد الله فكونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف واقتلوا الباقين ان رغبوا عما اجتمع عليه الناس

وفي المناقب عن ابن ميمون قال لما طعن عمر دخل عليه كعب فقال (الحق من ربك فلا تكن من الممترين) قد انبأتك انك شهيد فقات من أين لي الشهادة وأنا في جزيرة العرب وفي تاريخ الطبري ان المهاجرين والانصار جملوا يدخلون على عمر لما طعن فيسلمون عليه ويقول لهم أعن ملاء منكم كان هذا فيقولون معاذ الله ودخل في الناس كعب فلما نظر اليه عمر انشأ يقول فأوعدني كعب ثلاثا أعدها ولا شك ان القول ما قال لي كعب وما بي حذار الموت اني لميت ولكن حذار الذنب يتبعه الذنب وفي رواية أبي جعفر الطبري ان عميد الله بن عمر قتل بابه ابنة أبي لؤلؤة



وقتل جفينة رجلا نصرانياً من أهل الحيرة أتى به سعد بن أبي وقاص ليعلم الناس  
الكتابة وقتل الهرمزان وان سبب قتله الاثنين الآخرين ان عبد الرحمن بن أبي  
بكر قال غداة قتل عمر: رأيت عشيّة امس الهرمزان وابا لؤلؤة وجفينة وهم  
يتناجون فلما رأوني ثاروا وسقط منهم خنجر له رأسان نصابه في وسطه وهو  
الخنجر الذي ضرب به عمر فقتلهم عبيد الله وقال والله لا قتلن رجلاً من شرك في  
دم أبي يعرض بالمهاجرين والانصار فبلغ ذلك صهيياً فبعث اليه عمرو بن العاص فما  
زال به حتى أخذ منه السيف ثم ثاوره سعد بن أبي وقاص وأخذه وحده في داره  
هذه الروايات التي جاءت في قتل عمر بن الخطاب رضي الله عنه ومن أمعن  
فيها النظر وراجع ما كتبناه عن الهرمزان ونكته عهد المسلمين قبل اسره المارة  
بعد المرة وكيف احتمال للخلاص من القتل ثم اذا اضاف الى هذا ما ذكرناه في اخبار  
نهادوند من ان ابالؤلؤة فارسي الاصل من نهاوند وقد كان اسره الروم ثم اسره منهم  
المسامون ولما قدم سبي نهاوند الى المدينة جعل أبو لؤلؤة لا يلقى منهم صغيراً الا  
مسح رأسه وبكى وقال له اكل عمر كبدي وان جفينة نصراني وان كعب الاحبار  
يهودي حديث عهد بالاسلام وان مراجل الحقد على عمر وتدوينه لبلادهم وقهره  
لهم وللوكم كانت تغلي في صدور هؤلاء الدخلاء في الدين اتضح لديه ان قتل عمر  
لم يكن الا عن مؤامرة بين اولئك الدخلاء كما شهد بذلك عبد الرحمن بن أبي بكر  
وان السبب الظاهر الذي اختلقه أبو لؤلؤة تحته اسباب أهم واعظم وهي الغيظ  
والحقد على المسلمين وان كعباً كان واقفاً على امر هذه المؤامرة فانذر عمر بالقتل  
قبل ثلاثة أيام من قتله والا فقول له لعمر انه رأى خبر قتله في التوراة كلام غير  
معقول يرفضه العقل باتفاقاً وليس عليه دليل كما انه ليس لكعب ان يعلم الغيب  
وانما علمه عند الله ومن المحتمل ان لا يكون لكعب الاحبار يد في هذه المؤامرة الا



انه علمها واراد ان يعرض بذكرها لعمر رضي الله عنه بالكناية تحذيراً له ولم يشأ  
يصرح له بذلك لامر لا نعلمه الا ان عمر رضي الله عنه لم يعبأ لسلامة صدره  
بقوله ولم يشدد عليه في السؤال وربما لم يخطر له ذلك الامر في بال لما يامره من نفسه  
من القيام على الحق والعدل وانصاف الناس مسلمهم وغير مسلمهم وعريتهم  
وعجمهم ومن كان هذا شأنه يكون بالطبع آمناً غائلة الناس وغدر الغادرين  
وخصوصاً عمر بن الخطاب الذي يحكي انه جاءه مرة رسول من قبل ملك الروم  
فوجده نائماً على الارض متوسداً الحصا فقال : لله أنت عدات فأمنت فنت :  
ولكن قدر على المسلمين ان يغفلوا عن مضرة وجود امثال اولئك الدخلاء في  
المدينة في مثل عصر عمر الذي كانت فيه جيوشه تضرب في انحاء الارض وتشل  
عروش الملوك وتزعزع اركان الممالك وتشيد بنيان الاسلام وهذا كله مما يحفظ  
قلوب الاعداء ويطوي جوانحهم على دغل ويستدعي الانتباه لمثل أبي أولوة  
والهرمزان وجفينة وأهـالهم من الدخلاء ولا ينبغي ان يحسن بهم الظن الامع  
الاحتياط والتحذر ريثما يتناسون ثأرهم وتضعف في نفوسهم أسباب الضغن  
ويسكنون الى سلطان المسلمين ويألفون حكم الاسلام ويوثق باخلاصهم في الطاعة  
وامانة الجوار هذا مع ان عمر رضي الله عنه كان يكره وجود الاعاجم في المدينة فلا  
ندري لهذا السبب ام لغيره فقد اخرج في المناقب عن ابن عمر قال كان عمر يكتب  
لامراء الجيوش لا تجلبوا علينا من العلوج احداً جرت عليه المواسي فلما طعنه غلام  
المغيرة قال لم اقل لكم لا تجلبوا علينا من العلوج احداً فنبأتموني : فربما كان على علم  
وبينة مما يبطنون الا انه لم يظن انهم يجرأون عليه ما دام قائداً فيهم وفي كل الرعية  
بالقسط هذا ولما طعن عمر قال لابن عباس انظر من قتاني فخال ساعة ثم جاء فقال  
غلام المغيرة بن شعبة : قال الصنع : قال نعم : قال قاتله الله لقد امرت به معروفًا

فالحمد لله الذي لم يجعل منيتي بيد رجل يدعي الاسلام ولما حمل الى بيته جزع الناس عليه جزعاً شديداً وكأنه لم تصبهم مصيبة قبل يومئذ وأما هو رضي الله تعالى عنه فقد أظهر من الثبات والجلد ما هو معروف به في حال الشدة والرخاء وكان أول همه النظر في أمر الخلافة وتقريرها على وجه يمنع من حصول الفتنة بعد وفراى ورأيه الحق ان يتركها شورى بين النفر الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض ففعل وبلغ به الحرص على دفع الفتنة وتعجيل نصب الخليفة بعده ان امر المقداد بما أمر كي لا يكون بينهم فتنة وان كانت فان تقمع بالسيف وفي المناقب عن ابن عمر ان عمر دعا بطبيب ينظر في جرحه فجاءه بطبيب من الانصار من بني معاوية فسأه لبناً فخرج من الطعنة أبيض فقال له الطبيب يا أمير المؤمنين اعهد : فقال عمر صدقني أخو بني معاوية ولو قلت غير ذلك لكذبتك : فبكى عليه القوم حين سمعوا فقال لا تبكوا علينا من كان باكياً فإخرج ألم تسمعوا ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يذهب الميت ببكاء أهله عليه وفيه عن جعفر بن محمد : قال لما طعن عمر اجتمع اليه البديرون المهاجرون والانصار فقال لابن عباس اخرج اليهم فسأهم عن ملاء منكم ومشورة كان هذا الذي أصابني قال فخرج ابن عباس فسأهم فقال القوم لا والله وأوددنا أن زاد الله في عمرك من أعمارنا

وفي العقد عن ابن عباس قال دخلت على عمر بن الخطاب في أيام طعنته وهو مضطجع على وسادة من أدم وعنده جماعة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال له رجل ليس عليك بأس : قال إئن لم يكن نبي اليوم ليكونن بعد اليوم وان للحياة لمصيبا من القلب وان للموت لكربة وقد كنت أحب ان أنجي نفسي وأنجو منكم وما كنت من أركم الا كالفریق يرى الحياة فيرجوها ويخشى ان يموت دونها



فهو يركض بيديه ورجليه . واشد من الفريق الذي يرى الجنة والنار وهو مشغول وانفذ تركت زهرتك كما هي مالبستها فأخلفتها . وثمة لكم يانعة في اكمامها ما أكلتها وما جنيت ما جنيت الا لكم وما تركت ورأي درهما ما عدا ثلاثين او أربعين درهما : ثم بكى وبكى الناس معه : فقلت والله يا أمير المؤمنين أبشر فوالله لقد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنك راض ومات أبو بكر وهو عنك راض وان المسلمين راضون عنك : قال (أي عمر) المغرور والله من غررتموه أما والله لو ان لي ما بين المشرق والمغرب لافتديت به من هول المطامع

وفيه عن هشام بن عروة عن أبيه قال : لما طعن عمر بن الخطاب قيل له يا أمير المؤمنين لو استخلفت : قال ان تركتكم فقد ترككم من هو خير مني وان استخلفت فقد استخلف عليكم من هو خير مني ولو كان أبو عبيدة بن الجراح حياً لاستخلفته فان سألتني ربي قلت سمعت نبيك يقول انه أمين هذه الأمة ولو كان سالم مولى حذيفة حياً لاستخلفته فان سألتني ربي قلت سمعت نبيك يقول ان سالما يحب الله حباً لم يخفه ما عصاه قيل له فلو انك عهدت الى عبد الله فانه له أهل في دينه وفضله وقديم اسلامه قال : بحسب آل الخطاب ان يحاسب منهم رجل واحد عن أمة محمد ولوددت أني نجوت من هذا الامر كفافاً لآلي ولا علي : ثم راحوا فقالوا يا أمير المؤمنين لو عهدت فقال : قد كنت أجمعت بعد مقالتي لكم ان أولي رجلاً أمركم ارجوا ان يحمكم على الحق وأشار الى علي بن أبي طالب ثم رأيت ان لا اتحملها حياً ولا ميتاً فعليكم بهؤلاء الرهط الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم انهم من أهل الجنة وذكر السبعة واستثنى من الشورى سعيد بن زيد وقال عن الستة فليختاروا منهم رجلاً فاذا ولوكم والياً فأحسنوا موازرتة (أي معاونتته) في حديث طويل سيأتي مننا ما هو بمعناه في قصة الشورى ان شاء الله



ومن هذا تعلم مقدار حرج الموقف في منصب الخلافة الرفيع حتى ان عمر لم يقبل ان يتحمل مسؤوليته بعد الموت كما تجملها في الحياة وانما يعرف هذه المسؤولية من كان له دين يردعه كعمر بن الخطاب رضي الله عنه واخوانه من الخلفاء الراشدين اخرج في اسد الغابة عن عمرو بن ميمون في حديث طويل ان عمر قال لابنه يا عبد الله بن عمر انظر ما علي من الدين فحسبوه فوجدوه ستة وثمانين الفا قال ان وفي له مال آل عمر فأدوهم من أموالهم والأفسل في بني عدي فان لم تنف أموالهم فسل في قريش ولا تعدهم الى غيرهم فأدعني هذا المال وانطأني الى عائشة أم المؤمنين فقل لها اقرأ عليك عمر السلام ولا تقل أمير المؤمنين فاني لست اليوم للمؤمنين أمير أو قل يستأذن عمر بن الخطاب ان يدفن مع صاحبيه فسلم (أي عبد الله) واستأذن ودخل عليها فوجدها قاعدة تبكي فقال اقرأ عليك عمر بن الخطاب السلام ويستأذن ان يدفن مع صاحبيه : فقالت كنت اريده لنفسي ولأثرن به اليوم على نفسي : فلما اقبل قيل هذا عبد الله بن عمر قد جاء : قال عمر ارفعوني فأسنده رجل اليه فقال ما لديك قال الذي تحب قد اذنت : قال الحمد لله ما كان شيء أهم الي من ذلك فاذا انا قبضت فاحملوني ثم سلم فنل يستأذن عمر ابن الخطاب فان اذنت لي فادخلوني وان ردتي ردوني الى مقابر المسامين روي انه لما ثقل عمر قال لابنه عبد الله ضع خدي على الارض فوضعه على الارض فجعل يقول ويبي وويل أهي ان لم يغفر لي ربي ثم مات ولما توفي صلى عليه في المسجد وحمل على سرير رسول الله صلى الله عليه وسلم وغسله ابنه عبد الرحمن وصلى عليه صهيب وكان تقدم قبل ذلك علي وعثمان للصلاة عليه فقال عبد الرحمن لا اله الا الله ما أحرصكما على الامرة أما علمتا ان أمير المؤمنين قال ليصل باناس صهيب

قال في أسد الغابة روي أبو بكر بن اسماعيل بن محمد بن سعد انه قال طعن  
عمر يوم الاربعاء لاربعة ليال بقين من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين ودفن يوم  
الاحد هلال المحرم سنة اربع وعشرين وكانت خلافته عشرين وخمسة أشهر  
وواحد وعشرين يوماً قال : وقال عثمان بن محمد الاحمسي هذا وهم توفي عمر لاربعة  
ليال بقين من ذي الحجة وبويع عثمان يوم الاثنين ليلة بقيت من ذي الحجة  
وتوفي عمر وهو ابن ثلاث وستين سنة وقيل اقل والاول أصح  
الأقوال في عمره

### \* وصيته لمن يخلفه \*

اخرج ابن الجوزي وغيره من الحفاظ والمحدثين عن ابن عمر انه  
قال : دفع اليّ عمر كتاباً فقال اذا اجتمع الناس على رجل فادفع اليه هذا  
الكتاب واقرأه مني السلام فاذا فيه

أوصي الخليفة من بعدي بتقوى الله وأوصيه بالمهاجرين الأولين :  
الذين اخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون  
الله ورسوله : ان يعرف حقهم ويحفظ لهم كرامتهم . وأوصيه بالانصار خيراً  
( الذين تبؤوا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في  
صدورهم حاجة مما أوتوا ) الى قوله تعالى : المفاجون : ان يقبل من محسنهم  
ويتجاوز عن مسيئتهم وان يشركوا في الامر . وأوصيه بذمة <sup>(١)</sup> الله وذمة محمد  
صلى الله عليه وسلم ان يوفي بعهدهم ولا يكافوا فوق طاقتهم وان يقاتل من  
ورائهم (أي يحميهم) اهـ

(١) وهم أهل الذمة من غير المسلمين ويدخل فيها الفرس والكتابيون وكل من  
رضي بدفع الجزية للمسلمين فصار ذمة له ما لهم وعليه ما عليهم

هكذا انقضت حياة هذا الرجل العظيم نقية طاهرة بعد ان فتح  
 الممالك ورفع منار الاسلام وبسط بساط العدل وبث روح الجد والنشاط  
 في العرب وأسس لهم ذلك الملك العريض وقل بهم جيوش فارس والروم  
 ورباهم على العفاف وكف يد الظلم واحترام العهود والوفاء بالذمة كما أمر به  
 الاسلام وقررت شريعة محمد عليه الصلاة والسلام فسعدت بحياته الرعية من  
 سائر المال ودخل الامم في طور جديد من الحرية والعدل والأمن والراحة لم  
 يكونوا يعمدونهم ولم يكن لأسلافهم أن يروه وبلغ به الحرص على ذلك البذر  
 الطيب الذي بذره في المسلمين أن أوصى عند آخر نسمة من حياته بتلك  
 الوصية الغراء التي تدل على الهمة العالية والشيم الطاهرة والاخلاق البارة التي  
 اكتسبها عمر من نبيه عليه الصلاة والسلام فكان خير قدوة للمسلمين  
 وذكري الفخر اخالد لهم بين الناس أجمعين

لما توفي عمر أكثر الشعراء من مصرايئه فرثاه حسان بن ثابت وعاتكة  
 بنت زيد بن عمرو بن نفيل وكانت زوجته وغيرهما

( صفته )

قال في أسد الغابة كان عمر أعسر يسراً يعمل بكلماته يديه وكان أصم  
 طويلاً قد فرع<sup>(١)</sup> الناس كأنه على دابة وقال الواقدي كان عمر أبيض أمهق<sup>(٢)</sup>  
 تعلوه حمرة يصفر لحيته وإنما تغير لونه عام الرمادة لأنه أكثر من أكل الزيت  
 وحرم على نفسه السمن واللبن حتى يخلصب الناس : وقال بعضهم انه كان  
 أسمر شديد السمرة وهو الأكثر عند أهل العلم

(١) علام (٢) الأبيض لاجرة فيه



### ❦ باب ❦

❦ ولده وعماله ❦

( ولده )

قال ابن قتيبة ولد عمر بن الخطاب هم عبد الله وحفصة أمهما زينب بنت مظعون : وعبيد الله (وهو الذي قتل الهرمزان وجفينة) وأمه مليكة بنت جرول الخزاعية : وعاصم وأمه جميلة بنت عاصم بن ثابت جمي الدبر : وفاطمة وزيد وأمهما أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب : ومجير واسمه عبد الرحمن : وأبو شحمة ( وهو الذي حده أبوه في الخمر فوات ) واسمه أيضاً عبد الرحمن : وبنات أخرى وأما الذين أعقبوا من أولاد عمر فهم عبد الله وعبيد الله وعاصم ومجير وعقب مجير هذا بادوا ولم يبق منهم احد

( عماله )

كان عماله على الامصار سنة ٢٣ أي السنة التي توفي بها على مكة نافع ابن عبد الحارث الخزاعي . وعلى الطائف سفيان بن عبد الله الثقفي وعلى الكوفة المغيرة ابن شعبة وعلى البصرة أبو موسى الاشعري . وعلى مصر عمرو بن العاص . وعلى دمشق معاوية بن أبي سفيان . وعلى حمص عمير بن سعد وعلى البحرين وما حولها عثمان بن أبي العاص الثقفي وعماله في الحرب من عاملنا من القواد الذين مر ذكركم قبل وكتبه زيد بن ثابت وكتب له ميعيقب أيضاً وعلى بيت ماله عبد الله بن أرقم وحاجبه يرفاً مولاه

### ❦ باب ❦

❦ الحالة الاجتماعية على عهده ❦

كانت الحالة الاجتماعية على عهد عمر غيرها على عهد أبي بكر رضي الله عنهما

اذ توطد على عهد الثاني للمسلمين الملك وشيدت دعائم الدولة وصارت تلك الأمة العربية المشهورة بالانقسام والتفرق والجهل بامور الدولة والانغماس في الجهالة وسذاجة الفطرة سائسة ملك وربة سطوة ومجد ومقننة قانون وصاحبة دين جعلها أمة تذكر في التاريخ بانها أعظم الامم وكانت تلك الحياة العربية والجامعة المليية مع انها بادية الظهور تنمو بسرعة وتؤذن بانقلاب عظيم يحدث في انحاء العالم وتهزله أركان الدول العظمى يومئذ حيث اندفعت هذه الأمة بقوة الجامعة الاسلامية والاتحاد القومي على أطراف الممالك المجاورة لها وهي فارس والروم فانزعجت من الأولى سلطانها وتغلغلت بجيوشها في أحشاء بلادها وقلبت سرير ملكها وأزعجت قاداتها ورؤساءها وألجأت للانكماش الى أطراف البلاد الشرقية والتخلي عن الملك أسيرة الاكسرة من ملوكها وانقصت من الثانية أطرافها وقلصت عن سورية والجزيرة ومصر ظلها وهي تتقدم في داخل بلادها وتهدد بالمهجوم عاصمة الامبراطور

تأصلت في تلك الممالك جذور الاستعباد وتناسى الروم معنى الحرية التي كان يقاتل دونها أسلافهم الرومان ويدافعون عنها يد الامبراطورة والموك وخنع الفرس الاكسرة واستعبدوا لاشراف البلاد فألف الفريقان حكم العبودية وفقدوا مبدأ الاعتماد على النفس والاستقلال الذاتي في الحياة فجاءهم العرب وقد امتزج في دمائهم حب الحرية حتى ما يطيقون علو أمير المؤمنين عليهم واستثثاره بشيء من أمورهم دونهم كما رأيت فيما مر فنفثوا في روعهم روحاً جديدة من حب الاستقلال الذاتي والحرية الشخصية فهبوا كمن نشط من عقال فوضعوها ايديهم في أيدي الغالبين علامة الشكر والوفاء وشعروا حينئذ بانهم بشر لا يخطون في الحقوق العامة عن مرتبة الامراء وبلغ بهم ذلك ان لما أتهين رجل مصري من

ابن أمير مصر عمرو بن العاص شخص الى مقر الخلافة يشكوه ويطلب انتصافه منه ولم يعد الا بعد ان استنزل أباه عن منصبة إمارته فقدم هو وابنه الى المدينة وأقادا ذلك الفرد من الرعية بحضور الخليفة كما سبق ايراده في غير هذا المحل وما نعلم ان قوما بلغت بهم الحرية الشخصية يوماً مبلغها في ذلك العصر وتمتعوا بعدل مثل ذلك العدل وهو حال ما أهنأه لتلك الأمم يومئذ من حال رفعهم من حضيض الذل والعبودية الى ذرى العز والحرية بشرهم بعصر جديد وسعادة ما عليها مزيد خالط العرب هذه الأمم ودال اليهم ذلك الملك العريض ورأوا أبهة الحضارة واستشعروا بلزوم الحياة المدنية للامم الغالبة وليس لديهم من ذلك الا الاستعداد الفطري لقبول الخير والشر والشرع الالهي الذي دعاهم الى الخروج من ظلمات البداوة فاخذوا بحكم الضرورة يقلدون مجاوريههم في العادات وبدأوا يبارونهم في مضممار الحياة وكان مطمح نظرهم وأول عملهم بالطبع تقليد مجاوريههم في الامور الحربية واستعمال آلات القتال الفارسية والرومية ليقابلوا القوة بمثلها ويعدوا لهذه الفتوح عدتها ثم تطرقوا من ذلك الى الامور السياسية والادارية فوضع الخليفة عمر رضي الله عنه التاريخ ودون الدواوين على نحو ما هو موجود في الدولتين الرومية والفارسية ثم أقبل على ترتيب الولايات وتقسيم الاعمال وانتقاء العمال ثم فرض الاعطيات وقرر مصرف الفي في غير سرف ولا تقتير ونشر جناح الامن وأقام ميزان العدل وقرر اصول الجباية بلا اجحاف في حقوق الرعية ولا غبن للدولة فعم الرخاء وبدأت مظاهر العمران تتجلى في أنحاء المملكة وانهال الغنى والثروة على الفاتحين وخطوا خطى خفيفة الى ميدان الراحة والنعيم مع الأخذ على الشكاكم والتخوشن في المسأكل والملابس والتوسط في العيش والقصد في الانفاق والامساك عن البذل خوف الأخذ على أيديهم من عمر بن



الخطاب رضي الله عنه كما أخذ على يد خالد بن الوليد اذ وصل بعشرة آلاف من الدراهم شريفاً من أشرف العرب كما رأيت في باب سياسته مع العمال هذا من وجه ومن وجه آخر فان عمر رضي الله عنه لم يدع للعرب بعد اذ دفع بهم في غمار الحضارة وقذف بهم الى ميدان الحروب وقتاً للاخلاق الى الراحة والايواء الى ظل التنعم والسكون تحت كنف الامصار بل شغلهم عن ذلك بالفتح وألهمهم بادخار الغنائم عن التمتع بها ريثما يفل من غرب الدول المجاورة ويأمن غائلة الالم المغلوبة وكان له بهذا ما أرب أخرى أيضاً وهي أشغال العرب في الحرب وزجهم في مضمار الفتح لئلا نسوا بأصول الاجتماع والحضارة وتبدل أخلاقهم الجافية وتزول من نفوسهم أسباب التنافر والالتواء الى العصبية الداعية الى الشقاق والفرقة يدلك على هذا ما كتبه لابي موسى الاشعري في الكتاب عدد ٦ الذي جاء في باب كتبه وأمره فيه بأن يضرب من ينادي بالعصبية بالسيف استفاد العرب في حالتهم الاجتماعية من هذه السياسة العمرية لكن اندفاعهم للفتح وتفرقهم في انحاء الممالك وتعجلهم في ذلك الظهور قبل ان تأصل الدين في عامتهم نشأ عنه بعد تشويش في الدين والملك منه عدم التمكن من محو آثار الوثنية من البلاد المفتوحة مع دخول أهلها في الاسلام وانما اختفت هذه الآثار حينئذ ثم بدأت تظهر ثانية منصبة بصبغة أخرى دعت لسرعة تفرق أهواء المسلمين وظهور البدع والمبتدعين خصوصاً بين الاعاجم من المسلمين مما لا محل لتعداد ذكره في هذا المقام . ومنه سرعة تقهقر الامة العربية بمقدار سرعة تقدمها في الحضارة والمدنية الى غير ذلك من الامور التي ربما يمر معنا ذكرها في هذا الكتاب ومع هذا فاذا نظرنا من جهة أخرى الى سياسة عمر في تعجل الفتح نرى لها فوائد كبيرة في حينها وذلك لان دفعه للقوم الى الفتح في إبان الظهور وحين التحمس

مهدهم السبيل لقهر الامم وتدويخ الممالك لاسيما وانه كان من ورائهم جزاء  
 الله عنا وعنهم خير الجزاء يؤدبهم بأدبه ويحملهم على القناعة والقصد ويحبب  
 فيهم الامم ويغل أيديهم عن التطاول الى حقوق الغير ويأمرهم بحراسة  
 الناس وحماية أهل الذمة حتى كان من ذلك ان ارتاح لحكمهم الشعوب  
 وسهل عليهم استخضاع الأقوام وبث دعوة الاسلام فلم يخرج على سلطانهم  
 خارج إباء لحكمهم أو تظلاً من سياستهم مع حداثة عهدهم في الفتح وقلة  
 الحامية منهم بين ظهرائي الشعوب الخاضعين لسلطانهم الآمنين في أوطانهم  
 بسط المسلمون على عهد هذه السلطة على الشعوب واستفتحو أغلاق  
 الكنوز وملكوا ما ملكوا من البلاد ومع هذا فلم تأخذهم الدنيا بزخارفها ولم  
 يغرم الغنى والسلطان بالنعيم ولم يبطرهم المال ولم تخط بهم الحضارة الا خطى  
 قليلة الى الأمام فكانوا وسطاً في المعيشة في كل الامور ذلك لأن عمر بن الخطاب  
 رضي الله عنه كان يريد على البطء في السير في طريق الترقى ويحملهم على التوسط في  
 العيش فلا يمنهم منعاً ولا يدفعهم دفعاً اللهم الا الامراء والعمال فانه كان يحملهم على  
 طريقته في التقشف وشطف العيش لحكمة ذكرناها فيما سبق من هذا  
 الكتاب يدلك على هذا كتابه الى أبي موسى الأشعري الذي يقول له فيه: بلغني  
 انه فشت لك ولأهلك هيئة في المطعم والملبس: وينصحه بالتزام القصد. وتأنيبه  
 اسعد بن أبي وقاص على ان سحي داره في البصرة قصر سعد وغير هذا من أخباره  
 الكثيرة مع العمال ومنها شرطه عليهم ان لا يأكلوا نقياً ولا يركبوا برذونا الخ  
 ما جاء في باب سياسته مع العمال وأما معاملة المساكين فكان لا يريد على هذا الحال  
 ولا يمنهم عن التمتع بما أحل الله لهم من الطيبات بل يرغب حملهم على  
 طريق الوسط وحسبك دليلاً على هذا كتابه الى أبي عبيدة بن الجراح الذي



يلومه فيه على رحيله من انطاكية لطيب هوائها وتنعم المسلمين فيها  
وأما انه كان يريد هم على البطء في السير في طريق الترتي فيدلك عليه مارواه  
حامة أهل السير ان الاحنف بن قيس وفد عليه مرة وتكلم عن أهل البصرة  
بكلام دل عمر على سعة عقله فاحتبس عندده حولاً وأشهرراً ثم سرحه وكذلك فعل  
مع زياد بن أبيه لما وفد عليه من العراق ورأى فيه قوة العارضة والفتنة وزلاقة  
اللسان احتبس عندده ولما سألته زياد عن السبب قال كرهت ان أحمل الناس على  
فضل عقلاكم. وانما كان يريد للعرب بهذه السياسة الترتي التدريجي حتى في  
المدارك على ان مخالطتهم الامم وسكنى الامصار غير ولا شك من أخلاقهم وألان  
من طباعهم وزاد في معارفهم ولا يعقل ان قوماً كانوا يظنون الكافور ملحقاً أيام فتح  
المدائن تصير اليهم كنوز الارض بعد ذلك ويسوسون الأمم الا باستعداد عظيم في  
قوى المدارك كمن في نفوسهم وأظهره الاحتكاك بتلك الامم على وجه خال  
بالطبع عن كل شائبة من شوائب التصنع واختل المشهور بهما أهل الامصار في ذلك  
العصر وفي كل عصر فهم اذن كانوا أحسن أخلاقاً وأسديع عملاً على سداجة فطرتهم  
وجدة اسلامهم ممن حاربهم من الامم وهذا شأن لا ينكر على مثل عصر عمر  
رضي الله عنه الذي دأب فيه هذا الخليفة العظيم على تدريب هذه الأمة على أصول  
السياسة وتهذيبها على وفق ما جاء به القرآن من آيات الحث والترغيب في  
أسباب الظهور على الامم يدلك على هذا ما رواه الطبري في أخبار القادسية ان  
رستم زعيم الفرس وقائدهم قال يومئذ: أكل عمر كبدي أحرق الله كبده علم  
هؤلاء حتى علموا: وفيه دليل على ان العرب لم يكونوا قبل الاسلام في نظر الفرس  
شيئاً مذكوراً لبعدهم عن أسباب الحضارة واغراقهم في الجهالة ولما اجتمعوا  
على كلمة الاسلام وانكفأوا على ممالكتي فارس والروم وظفروا بحسن قيادة عمر



رضي الله عنه بدولتي الفرس والروم عرف رستم وأشباهه من زعماء الدولة الفارسية عظم قدر عمر بن الخطاب وبعد نظره في السياسة وحسن قيامه على تربية المسلمين وتعاليمهم كيف تكون حياة الامم ولهذا قال رستم ما قال ولا جرم فلا خلاص الراعي لله وحبه لرعيته وحسن قيامه على مصالح الأمة دخل عظيم في تسودهم على الامم وتمززهم بالعلم والقوة والعكس بالعكس

وبالجملة فالحالة الاجتماعية على عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه على حداثة عهد أهلها في تسنم ذرى الارتقاء تمثلها لك سيرة هذا الخليفة الجليل في قالب الجد والاستقامة والعزيمة وتظهرها لديك في مظهر النهوض الى ارتقاء قم المجد التي انتهت اليها المسلمون فيما بعد بسيرهم سيراً حثيثاً مدة تزيد على جيلين وقفوا بعدها وقفة المستريح من وعناء سفر شاق المتلذذ بجني ثمرات الجد والنشاط والعمل وهكذا حتى تغير الحال وانقلب الجد والنشاط الى فتور واهمال وكان بعد ذلك ما كان من هبوط مستمر بلغ بنا الآن ان فقدنا كل حول وقوة الا من السفاسف والاهام وكل اشتغال الا بالباطيل وكل سمي إلا وراء الرتب والالقب التي أضحكت علينا الامم وأسرعت ببقية الاخلاق الفاضلة فينا الى هوة العدم : والغريون يبعثون الينا كل يوم بنذير من الرهبوت والقوة وواعظ من العلم والاعتبار ومنبه من التسلط على الممالك الاسلامية والديار الشرقية ومرشد الى كيف تكون حياة الامم وسيادة الشعوب ونحن سكوت لا يسمعون لنا ركزاً إلا في تهاتر ولا يحسون منا حركة إلا الى تدابر قد امتزج الاستعباد في نفوسنا حتى ما نطيق الحرية ولا نرضى العلم ولا نقبل التذرع الى السيادة والسمي الى المجد وهي حالة يا الله تمزق غشاء القلوب وتنذر بشق الجيوب فواغوئاه وواعمراه

## \* اعتذار \*

هذا جهد ما استطعته في استقصاء أخبار رجل الأمة العظيم عمر بن الخطاب رضي الله عنه واني لأرجو بما بذلته من الجهد وما عانيت من النصب وتعب الفكر في تطبيق الحوادث وجمع الاشباه والنظائر وضرب الامثال وتحقيق الاخبار واستنتاج النتائج واداء النصيحة ان يقابل قومي خدمتي هذه بالقبول ويحملوا كل ما خطه قلبي على محمل الاخلاص في خدمة الملة والحق والله يشهد اني لا غرض لي أرمي اليه سواه ولا أرغب في هذه الحياة إلا فيه فان أصبت فيما كتبت فذلك ما أتمناه وإلا فلا نسان محل الخطأ وصاحب الفضل من ردّ اليّ خطئي ونهني الى غلطي لا صلاحه في الجزء الذي يلي هذا الجزء وحسبي ما رأيته من قومي في جميع الاقطار الاسلامية من الاقبال على الجزء الاول من هذا الكتاب تنشيطاً لي ودافعاً لي الى المضي في عملي والمثابرة على اتمام هذا الكتاب على أسلوبه الجديد مهما عانيت من المشاق ولا قيت من التعب إذ كل شيء سهل بعد رضى قومي عن كتابي هذا . وقد بعث رضاؤهم في نفسي رجاء عظيمًا في تحقيق أمنيّتي التي قصاراها تنبيه العقول الراقدة لا الفاقدة الى سير أسلافهم الكرام ورجال الاسلام العظام الذين يمثلون صورة الحياة العالية في أجلى مظاهر الجد والقوة والنشاط فيقوم منها خيال في النفوس الخاملة يزعمها عن مواطن الخمول والذيلة وينهض بها الى تناول المجد من قمتها الشاخنة بوسائل الجد لا بالوسائل السافلة والله ملهم الصواب

هذا وقد كنت وعدت قراء الجزء الاول بأن أصدر هذا الجزء مشتملاً على سيرة عمر بن الخطاب ومن اشتهر في دولته وبهذا عنونت هذا الجزء الآتي لما انتهيت من سيرة عمر رضي الله عنه وجدت ان الجزء قد زاد عن الحجم الذي قدرناه له ولو أضيفت اليه سيرة رجال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما وسعنا



الوفاء بشرط بيع الاجزاء بثمن هين وخالف ذلك رغبتى في تعميم الكتاب  
لا سيما وان كثيراً من قراء الجزء الاول سألوني سرعة انجاز سيرة رجل  
الاسلام عمر بن الخطاب لهذا رأيت ان اصدر هذا الجزء خلواً من سيرة  
مشهوري الرجال في خلافة عمر رضي الله عنه وان ارجئها الى الجزء الذي  
يليه فأسأل القراء المعذرة كما أسأل الله التوفيق انه أكرم مسئول

— ❦ كلمة للجرائد ❦ —

❦ وشكر للمتقدين ❦

التست في الجزء الماضي من أهل الفضل وأرباب الجرائد الانتقاد على  
ما في ذلك الجزء من خطأ ربما بدر به القلم لاصاحه في هذا الجزء فسبق بهذا التفضل  
من المجلات العلمية كل من مجلة المقتطف والهلل الشهريتين اللتين خصتا بخدمة  
المعارف والعلم منذ أنشأنا الى هذا العهد فطابت الى الاولى ان اوسع النظر في  
تواريخ الغربيين واستقضي منها حالة دولة الروم على عهد الفتح الاسلامي لا توسع  
في بيان العلل والاسباب التي أوجبت قهر تلك الدولة بواسطة الجيوش العربية وفي  
الحقيقة فان هذا الأمر من الامور الجديرة بتدقيق المؤرخين الخليفة بالنظر  
والتأمل لهذا راجعت أشهر التواريخ الافرنجية التي كتبت عن العرب والروم في  
ذلك العهد كتاريخ الامبراطورية الشرقية لادورد جبون الانجليزي وتاريخ  
العرب للمؤرخ الفرنسي دي فرجي والذي رأيت فيه ما وفي غيرهما من التواريخ  
مالا تخلو منه كل دولة في مبادئ ضعفها من المفساد الاجتماعية والسياسية كالظلم  
وحب الشهوات ونبد القانون وتجاذب أطراف الرئاسة وغير ذلك وزاد عليه في  
الدولة البرنطية تفاقم خطب المجادلات الدينية التي اودت بحياة القوم السياسية  
الا ان الامبراطور هرقل كان والحق يقال عضداً عظيماً لهذه الدولة في حال



ضعفها ذلك لانه من أعظم الملوك البنطيين وأشدّهم حرصاً على حياة الدولة كما نرى ذلك من وقائعهم الشهيرة مع المسلمين ومكافئهم بجيوش الروم مكافئة أهل العزيمة والحزم ومهاجمته لهم الكرة بعد الكرة لكن لم يغن عنه ذلك الكفاح شيئاً في جانب قوة المسلمين وكفاءة قوادهم العظام على ان الاطلاع على تاريخ الروم وأخبار دولة الخلفاء الراشدين في عهد الفتح ولو مجردة عن التعليقات السياسية والقياسية يكفي المؤرخ ان يستخرج العال والاسباب من شأيا السطور ومتفرقات الاخبار وقد بذلت في هذا الجزء جهد المستطاع في تتبع العال السياسية والاجتماعية التي دعت لسرعة ظفر المسلمين بدولة الفرس والروم يومئذ أدع خبراً من الاخبار إلا أردفته بما خطرت لي من الخواطر الفلسفية أو وقفت عليه من الحقائق التاريخية لأمثل ذلك العصر في صورة يراها القارئ كأنما هو فيه خصوصاً فيما يتعلق بدولة الخلفاء الراشدين وسياسة المسلمين فان أصبت فيما قلت وبينت ثمة فذلك هو المطلوب والا ففوق كل ذي علم عليم وللمقتطف في تنبيهي الى ذلك فضل أشكره عليه من صميم الفؤاد

انتقد المقتطف الاغر كلاماً آخر من كتابي وسأني بياناً عن هو المسئول عن بعض الحوادث التاريخية التي جرت في بعض انحاء القطر السوري في منتصف القرن الماضي والجواب عن هذا لاعلاقة له بهذا الجزء وانما هو من خصائص الاجزاء الأخيرة من هذا الكتاب وسيأتي في محله ان شاء الله وأما مجلة الهلال فعند انتقدت عليّ قولي في الجزء الماضي ان دمشق كانت على عهد الفتح الاسلامي حاضرة بني غسان وقد أفردت للجواب عن هذا الانتقاد فصلاً مخصوصاً في هذا الجزء فيه البيان الكافي فلا حاجة هنا لغير اسدائها شكوى ومشاركتها في أجرى لأنها كانت السبب في

استقصائي للأدلة التاريخية التي اذالم تفد في بابها اليقين فانها تكون عوناً للباحثين  
وحبذا لو حذت حذوها تين المجاتين كل المجلات العربية في انتقاد الكتاب  
وتتبع ما فيه من الخطأ إذن والله لرادني انبعثاً لتحقيق الاخبار وبسط الافكار  
ونبهتني الى ما ربما لم يخطر لي من الحوادث التاريخية في بال اذ العلم أجزاء لا يتناولها  
عقل الفرد والأمة جسم لا يتحرك عضو منه إلا بالاستعانة بأخيه فما بال مجلاتنا  
التي هي عون المعارف وسند الباحثين ومنار المسترشدين لا تفيض من كنوزها  
على المؤلفين الأقوال أحسن وأجاد العلماء تجهل ان مدرسة الامة العامة هي الكتب  
والمؤلفات وان الجرائد هي المسيطرة على هذه المدرسة المكلفة بتعهدنا بالنظر  
والبحت فيما يفسد أخلاق الناس أو يصالحها من خير أو شر وحق أو باطل  
أو لعلها تجهل ان معظم البلاء الذي حل بالشرقيين عامة والمسلمين  
خاصة انما كان منشأوه الكتب التي شحنت بالباطيل وانتزعت من النفوس  
ملكات العلم الصحيح فأفسدت الاخلاق وأضعفت العقول وجعلت الحق  
والباطل في نظر أكثر الناس سواء بل جعلت الحق عند فريق كبير نابغاً  
للالهواء ان شاءت جعلته باطلاً وضربت به وجوه العلماء

ان جرائد الشرق ولا نكران للحق مصابة بنفس مصاب الأمة لم  
تستن من ذلك البلاء لانها لا تحفظ على صفحاتها للمؤلفين غير المدح  
والاطراء فلا تنبه المؤلفين الى حقيقة ولا تمنعهم من سرد باطل

هذا وما خلا المجلات فقد انتقد علي بعض الادباء اغفالي تفسير  
الالفاظ اللغوية التي وردت في كلام القوم في الجزء الماضي على اني لم أغفلها  
إلا اقتصاداً للوقت كما نبهت على ذلك ثمة ومع هذا فقد استدركت هذا  
الخطأ في هذا الجزء ففسرت الالفاظ اللغوية الا ما كان منها كثير التداول



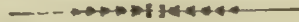
مفهوماً بقرينة المجاورة فاني لم أفسره اعتماداً على ذكاء القارئ  
وقد نهني بعضهم أيضاً الى غلطات مطبعية غير ما صححته في آخر ذلك  
الجزء فعزمت ان أضيفها الى فهرس الخطأ والصواب الذي يلحق بهذا الجزء  
وانتقد عليّ بعضهم كثرة استعمال الالفاظ الدينية كالدعاء بالصلاة  
والترضي بحجة ان التاريخ ينبغي ان يكون خلواً من ذلك الحشو إذ يقرأه  
المسلم وغير المسلم ومن يرى لزوم الدعاء ومن لا يراه  
ونحن مع علمنا بأن هذا شيء لم يرد عن لسان الصحابة والتابعين بل  
اصطلاح عليه بعض المحدثين بقصد تعظيم الصحابة وان لهؤلاء من الفضيلة  
الذاتية ما يغنيهم عن مثل هذا التعظيم وان أكبر المحدثين والمؤرخين كابن  
جرير الطبري لم يستعمل الدعاء في تاريخه إلا لكبار الصحابة واستعمله  
بأنرحم لا بالترضي وفيه دليل على ان وجوب التعظيم إنما هو في القلب لا في  
اللسان والمؤرخ في الخيار باستعمال أية صيغة من صيغ التعظيم اللفظية  
أو عدمه

مع هذا كله فاني لم أر بأساً من اراد ذلك الدعاء اقتداء بالائمة  
المحدثين الا اني رمزت اليه بحرفي (رض) على اصطلاح بعض المتأخرين  
ليتلوه من شاء ومن شاء فلا : ولا يخفى على فطنة المنتقد ان ذلك العصر عصر  
ديني أكثر مما هو سياسي والصحابة هم الرجال الذين قام بهم الاسلام  
وضمير كل إنسان يستشعر بشيء من وجوب التعظيم ان لم يكن باللسان  
ففي القلب عند ذكر كل رجل عظيم من أي قبيل أو ملة كان فكيف  
بالمسلم عند ذكر رجال أئمة العظام وأئمة الكرام الذين رفعوا منار الاسلام  
وأسسوا ذلك الملك العريض وأعلوا شأن المسلمين



## ﴿ تنبيه ﴾

نقلت عن منتخب كنز العمال كثيراً من الأحاديث في هذا الكتاب ولم أذكر أسماء المخرجين اكتفاء بالعزو إلى كنز العمال ليراجعه من أحب معرفة المخرج الذي ذكر في الكنز فيرجع إلى كتابه عند قصد معرفة السند وكذلك نقلت عن السيرة العمريّة لابن الجوزي التي جردها من السند أسامة بن مرشد واكتفى باسم الصحابي فقط كثيراً من الأحاديث المتعلقة بسيرة عمر رضي الله عنه وعزوتها إلى السيرة ومن أحب معرفة سلسلة سند كل حديث فليرجع إلى الأصل ويوجد منه نسخة خطية في المكتبة الخديوية بمصر



## فهرست

## الجزء الثاني من أشهر مشاهير الاسلام

| صفحة  | صفحة  |
|---|---|
| ٢٤٥ فلسطين واجنادين                             | عمر بن الخطاب   |
| ٢٤٩ فتح بيت المقدس                              | ١٥٨ (باب) حاله في الجاهلية                              |
| ٢٥٣ لا وثنية في الاسلام                         | نسبه وأصله وشرفه وصنعتة                                 |
| ٢٥٨ فتح حماة واللاذقية وقنسرين                  | ١٨٦ مكانته عند قومه وسيرته فيهم                         |
| ٢٥٩ ذكر مسير هرقل الى القسطنطينية               | ١٨٧ (باب) اسلامه وصحبته                                 |
| ٢٦١ فتح حلب وانطاكية وغيرها                     | ١٩١ صحبته   |
| ٢٦٣ مهاجمة هرقل لسورية بعد استقرار ملك المسلمين | ١٩٦ (باب) خلافته  |
| (ما كل حديث تحدث به العامة وندم                 | ١٩٩ (باب) أول أعماله في الخلافة                         |
| أبي عبيدة على نقله الحديث لعامة الناس           | ٢٠٠ اجلاء أهل نجران                                     |
| ٢٦٧ القواد الذين حضروا فتوح الشام               | ٢٠٤ حكم الاسلام في المسيحيين وحكم الأوربيين في المسلمين |
| ٢٧١ خلاصة جغرافية ونظرة اجتماعية                | ٢١٦ (باب) فتوح الشام                                    |
| (باب فتح العراق وفارس                           | ٢١٧ فتح دمشق  |
| ٢٨٥ انتداب أبي عبيدة ووقعة الجسر وغيرها         | ٢٢٦ بطلان خبر   |
| ٢٨٧ موعظة                                       | ٢٢٩ بحث في هل كانت دمشق قاعدة الغسانيين                 |
| (عود الى خبر أبي عبيد                           | ٢٣٥ وقعة خل   |
| ٢٨٨ موعظة اخرى                                  | ٢٣٦ يسان وطبريه   |
| ٢٩٠ عود الى خبر أبي عبيد                        | ١٣٧ مرج الروم   |
| ٢٩٥ شجاعة النساء المسلمات                       | ٢٣٨ ذكر بعلبك وحمص وسواحل ودمشق                         |
| (عود الى خبر المثنى                             | ٢٣٩ تحقيق خبر اجنادين واليرموك                          |
| ٢٩٦ كلمة على دولة الفرس قبيل الفتح              | واختلاف المؤرخين فيهما                                  |

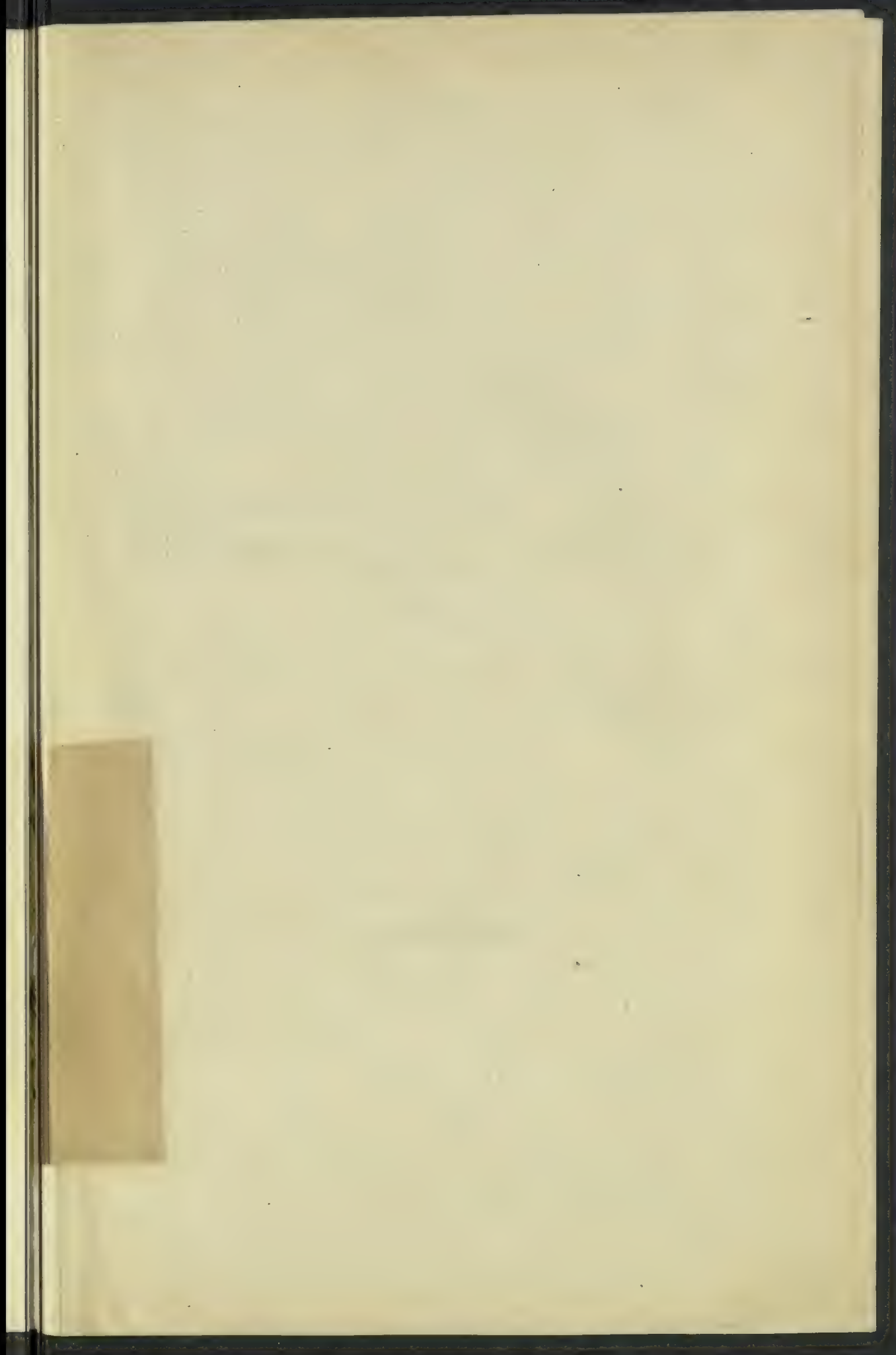
| صحيفة                                  | صحيفة                                  |
|--|--|
| ٣٦٣ ( كتابة التاريخ الهجري )           | ٢٩٩ استعداد المثني ومسير سعد بن أبي    |
| ٣٧٢ ( تدوين الدواوين وفرش العطاء )     | وقاص الى العراق                        |
| ٣٧٤ ترتيب العمال وتقسيم الولايات       | ٣٠١ الحكم النبائي في الاسلام           |
| ٣٨٦ ضرب النقود                         | ٣٠٥ عود الى خبر الشورى                 |
| ٣٨٦ وضع البريد                         | ٣٠٦ وصية عمر لسعد                      |
| ٣٧٧ ( تمصير البصرة والكوفة )           | ٣٠٧ مسير سعد                           |
| ٣٨٨ ( التوسعة في المسجدين )            | ٣١٠ كلمة في تاريخ الاسلامي ورافة عمر   |
| ٣٧٩ باب أخلاقه ومناقبه وسياسته وعدله   | بالحارين                               |
| ٣٨٩ نظرة في بعض الاخبار المتعلقة       | ٣١٢ خير القادسية وغيرها                |
| بأهل الذمة                             | ٣١٥ مسح سواد العراق وترتيب الجزية      |
| ٣٩٢ أخباره مع عماله ووصاياه لهم        | والخراج                                |
| ٤٠٣ كلمة في الحرية والطاعة أو الحكومة  | ٣١٥ كيف يكون الاستعمار                 |
| العسكرية والحكومة القانونية            | عود الى خبر الفتح                      |
| ٤٠٩ حضه الناس على الكسب                | ٣٢١ غزوة فارس من البحرين               |
| ٤١١ نهيه عن التطلع وتحذيره من الابتداع | خبر المهرزان                           |
| ( أدبه وتأديبه )                       | ٣٢٣ فتح الاهواز وتستر والسوس وغيرها    |
| ٤١٤ ( أدبه مع رسول الله )              | ٣٣١ خبر جندي سابور                     |
| ( أدبه مع نفسه )                       | وأمان عبد امضاه جيش المسلمين           |
| ٤١٥ ( تأديبه لنفسه )                   | ٣٣٢ الانسياح في بلاد فارس              |
| ٤١٧ تأديبه للمسلمين                    | ٣٣٤ خبر نهاوند                         |
| ٤١٩ أدبه مع المسلمين وتواضعه لهم       | ٣٤٤ ( باب ) فتح الجزيرة                |
| ( اهتمامه بأمور الرعية )               | ٣٤٦ ( باب ) فتح مصر وبرقة              |
| ٤٢٢ ( وعسسه بالليل )                   | ٣٤٨ ( باب ) تعبئة الجيوش وبراعة الفواد |
| ٤٢٦ ورعه وزهده                         | وديون الجيش                            |
| ٤٢٩ كلمة في بيت المال                  | ٣٥٨ باب علاقة عمر مع الملوك            |
| ٤٣٣ حسبه                               | ٣٦٠ باب أمم الاحداث في عصره            |
|  | ٣٦٣ باب آثاره في الخلافة               |

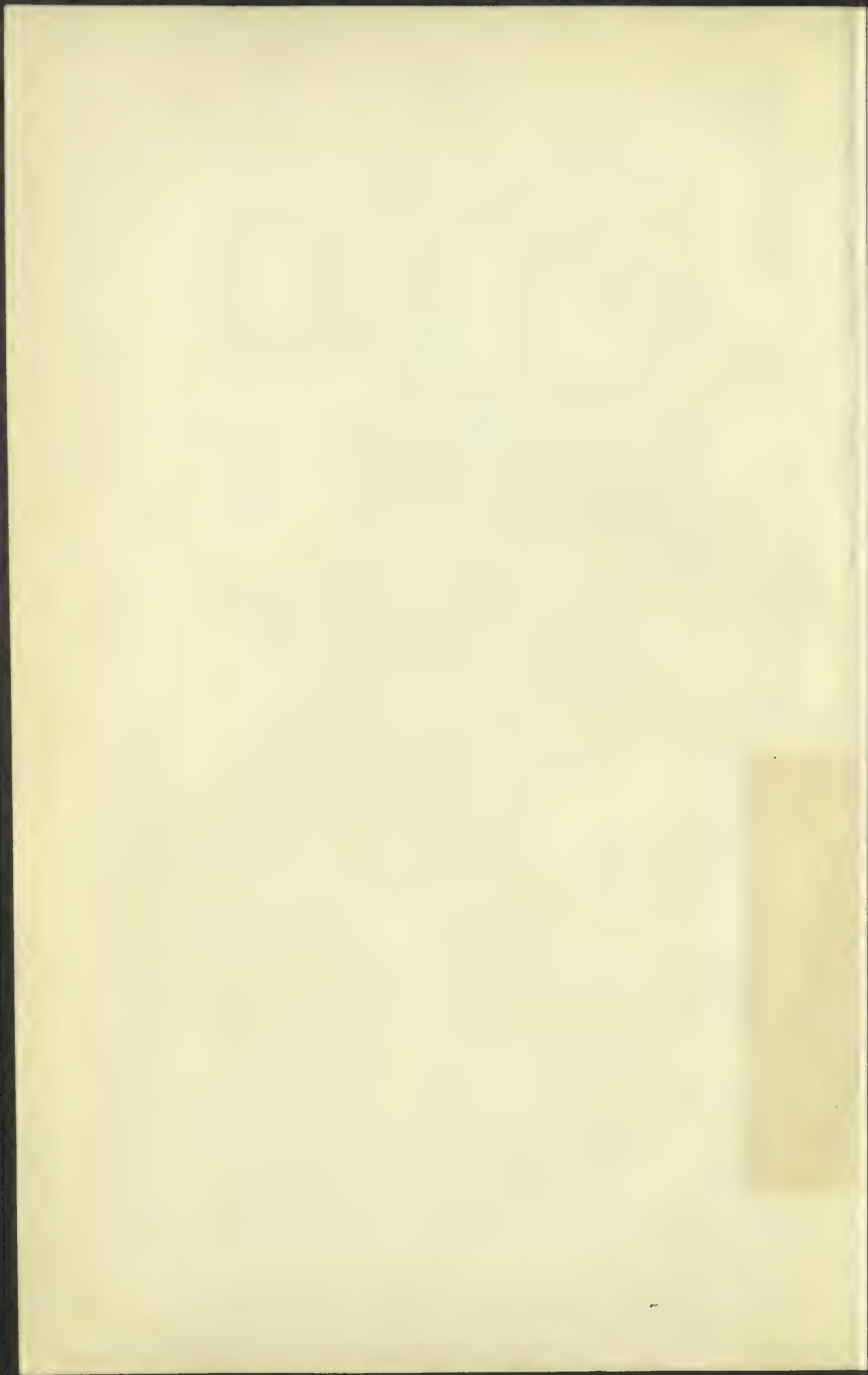


| صحيفة                              | صحيفة                                 |
|------------------------------------|---------------------------------------|
| ٤٧١ ( باب ) مقتل عمر               | ٤٣٥ قضاؤه                             |
| ٤٧٩ وصيته لمن يخلفه                | ٤٣٧ كتابه الى شريح القاضي وكتابه في   |
| ٤٨٠ صفته                           | القضاء الى أبي موسى الاشعري           |
| ٤٨١ ( باب ) ولده وعماله            | ٤٣٩ فراسته وذكاؤه                     |
| ( باب ) الحالة الاجتماعية على عهده | ٤٤٣ نبذ من فنون أقواله وأخباره        |
| ٤٨٨ اعتذار                         | ٤٤٥ فنون شتى من أخباره                |
| ٤٨٩ كلمة للجرائد وشكر للمنتقدين    | ٤٥١ أولياته                           |
| ٤٩٣ تنبيه                          | ٤٥٣ ( باب ) كتبه وفيه ثلاثة عشر كتابا |
|                                    | ٤٦٢ ( باب ) خطبه وفيه أربع عشرة خطبة  |

﴿ تمت الفهرست ﴾

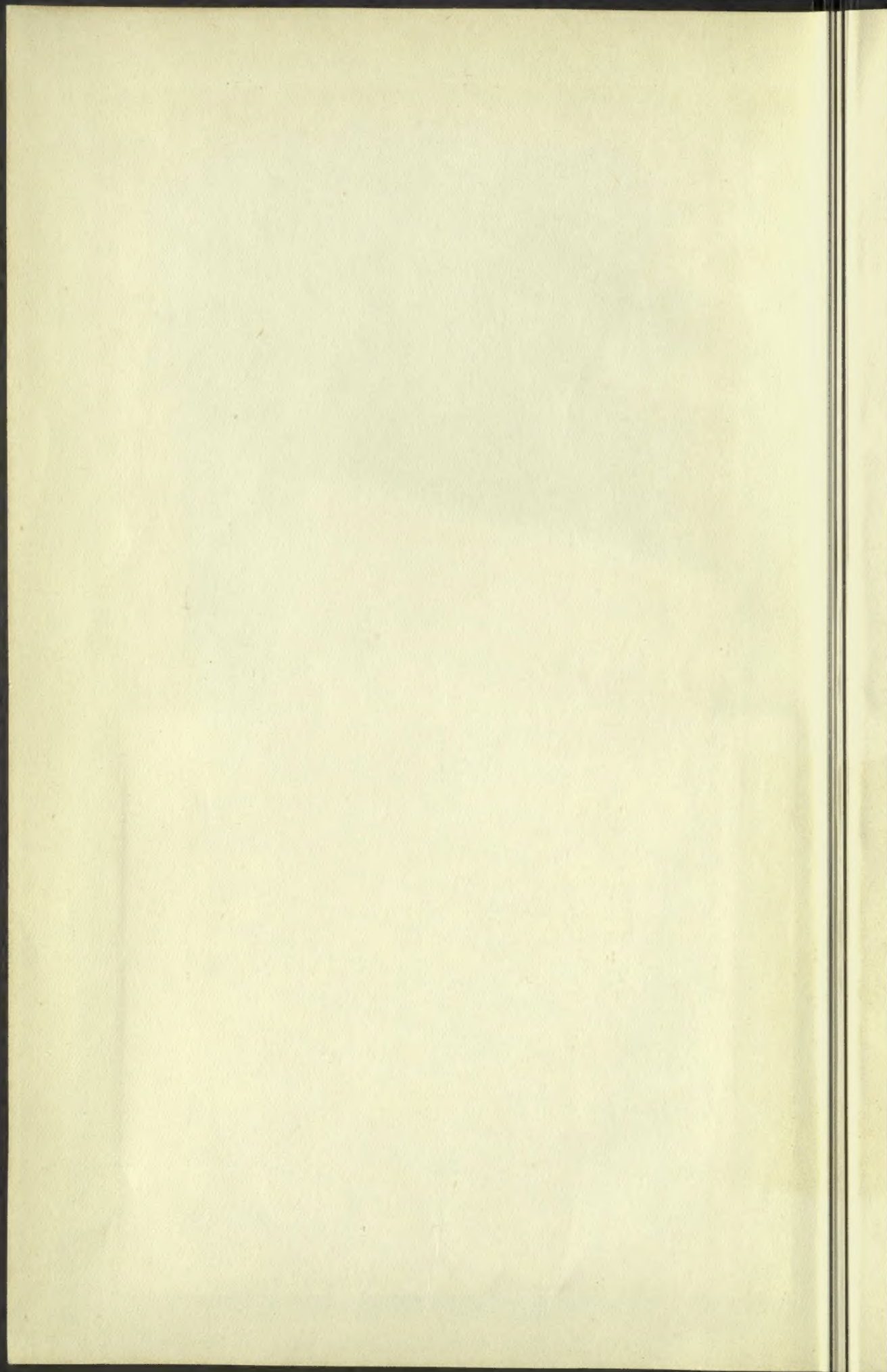














297.09: A99aA V.1-2  
 العظماء رفيق  
 أشهر مشاهير الاسلام  
 -1 d62

297.09  
 A99aA  
 V.1-2

J. Lib.

7 JUN 1977

1 JUN 1977

22 AUG 1974

23.5.72

JAFET LIB.

23 JUN 1977

JAFET LIB.

23 JUN 1977

JAFET LIB.

23 JUN 1977



297.09:A99aA:v.1-2:c.1

العظم، رقية،

... أشهر مشاهير الاسلام في الحروب و

AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



01002803



